

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الرَّغَزَلِيِّ

٢٥

وَبِهَامَشِهِ
نَوَافِلُ الْيَقِينِ
فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

لِشَيْخِ الْمُحَثِّينِ فِي عَصْرِ
مُحَمَّدٍ الْخَافِظِ الْجَنَانِيِّ

بِتَخْرِيجِ
الْخَافِظِ زَيْدِ الدِّينِ الْعَرُوفِيِّ وَالسَّيِّدِ مُحَمَّدِ بْنِ الْهَزْزِيِّ

دار غريب

للطباعة والنشر والتوزيع
بدمشق

وقال العلاء بن زهير الأزدي أتى إبراهيم أبى وهو عامل على حلوان فأجازه فقبل وقال إبراهيم لا بأس بجائزة العمال إن للعمال مؤنة ورزقا ويدخل بيت ماله الخبيث والطيب فما أعطاك فهو من طيب ماله فقد أخذ هؤلاء كلهم جوائز السلاطين الظلمة وكلهم طعنوا على من أطاعهم فى معصية الله تعالى .

وزعمت هذه الفرقة أن ما ينقل من امتناع جماعة من السلف لا يدل على التحريم بل على الورع كالخلفاء الراشدين وأبى ذر وغيرهم من الزهاد فإنهم امتنعوا من الحلال المطلق زهدا ومن الحلال الذى يخاف افضاؤه إلى محذور ورعا وتقوى فإقدام هؤلاء يدل على الجواز وامتناع أولئك لا يدل على التحريم .

وما نقل عن سعيد بن المسيب أنه ترك عطاءه فى بيت المال حتى اجتمع بضعة وثلاثون ألفا وما نقل عن الحسن من قوله لا أتوضأ من ماء صيرفى ولو ضاق وقت الصلاة لأنى لا أدري أصل ماله كل ذلك ورع لا ينكر واتباعهم عليه أحسن من اتباعهم على الاتساع ولكن لا يحرم اتباعهم على الاتساع أيضا فهذه هى شبهة من يجوز أخذ مال السلطان الظالم .

والجواب أن ما نقل من أخذ هؤلاء محصور قليل بالإضافة إلى ما نقل من ردهم وانكارهم وإن كان يتطرق إلى امتناعهم احتمال الورع فيتطرق إلى أخذ من أخذ ثلاثة احتمالات متفاوتة فى الدرجة بتفاوتهم فى الورع فإن للورع فى حق السلاطين أربع درجات :

الدرجة الأولى : أن لا يأخذ من أموالهم شيئا أصلا كما فعله الورعون منهم وكما كان يفعله الخلفاء الراشدون حتى أن أبا بكر رضي الله عنه حسب جميع ما كان أخذه من بيت المال فبلغ ستة آلاف درهم فغرماها لبيت المال وحتى أن عمر رضي الله عنه كان يقسم مال بيت المال يوما فدخلت ابنة له وأخذت درهما من المال فنهض عمر فى طلبها حتى سقطت المحلفة عن أحد منكبيه ودخلت الصبية إلى بيت أهلها تبكى وجعلت الدرهم

في فيها فادخل عمر أصبعه فأخرجه من فيها وطرحه على الخراج وقال يا أيها الناس ليس لعمر ولا لآل عمر إلا ما للمسلمين قريتهم وبعيدهم .

وكسح أبو موسى الأشعري بيت المال فوجد درهما فمر بنى لعمر رضي الله عنه فأعطاه إياه فرأى عمر ذلك في يد الغلام فسأله عنه فقال أعطانيه أبو موسى فقال : يا أبا موسى ما كان في أهل المدينة بيت أهون عليك من آل عمر أردت أن لا يبقى من أمة محمد صلوات الله عليه أحد إلا طلبنا بمظلمة ورد الدرهم إلى بيت المال هذا مع أن المال كان حلالا ولكن خاف أن لا يستحق هو ذلك القدر فكان يستبرئ لدينه ويقتصر على الأقل امتثالا لقوله صلوات الله عليه : « دع ما يريبك إلى ما لا يريبك » .

ولقوله : « ومن تركها فقد استبرأ لعرضه ودينه » .

ولما سمعه من رسول الله صلوات الله عليه من التشديدات في الأموال السلطانية حتى قال صلوات الله عليه حين بعث عبادة بن الصامت إلى الصدقة : « اتق الله يا أبا الوليد لا تجيء يوم القيامة ببيعير تحمله على رقبتك له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة لها ثؤاج فقال : يا رسول الله أهكذا يكون قال نعم والذي نفسي بيده إلا من رحم الله قال فوالذي بعثك بالحق لا أعمل على شيء أبدا » (١٧٢٢) .

(١٧٢٢) حديث : قال صلوات الله عليه حين بعث عبادة بن الصامت إلى الصدقة : « اتق الله يا أبا الوليد لا تجيء يوم القيامة ببيعير تحمله على رقبتك له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة تيعر قال يا رسول الله أهكذا يكون قال : نعم والذي نفسي بيده إلا من رحم الله قال : فوالذي بعثك بالحق لا أعمل على شيء أبدا » . قال العراقي : رواه الشافعي في المسند من حديث طاوس وأبى يعلى في المعجم من حديث ابن عمر مختصرا أنه قاله لسعد بن عبادة وإسناده صحيح اهـ .

وقال مرتضى : وأخرجه الطبراني في الكبير هكذا من حديث عبادة ورجاله رجال الصحيح قاله الهيثمي وأما حديث ابن عمر فقد أخرجه أيضا ابن جرير والحاكم ولفظه يا سعد إياك أن تجيء يوم القيامة ببيعير تحمله له رغاء .

وقال ﷺ : « إني لا أخاف عليكم أن تشركوا بعدى إنما أخاف عليكم أن تنافسوا » (١٧٢٣).

وإنما خاف التنافس في المال ولذلك قال عمر رضي الله عنه في حديث طويل يذكر فيه مال بيت المال إني لم أجد نفسى فيه إلا كالوالى مال اليتيم إن استغنيت استعفت وإن افتقرت أكلت بالمعروف .

وروى أن ابناً لطاوس افتعل كتاباً عن لسانه إلى عمر بن عبد العزيز فأعطاه ثلاثمائة دينار فباع طاوس ضيعة له وبعث من ثمنها إلى عمر بثلاثمائة دينار هذا مع أن السلطان مثل عمر بن عبد العزيز فهذه هي الدرجة العليا في الورع .

الدرجة الثانية : هو أن يأخذ مال السلطان ولكن إنما يأخذ إذا علم أن ما يأخذه من جهة حلال فاشتغال يد السلطان على حرام آخر لا يضره وعلى هذا ينزل جميع ما نقل من الآثار أو أكثرها أو ما اختص منها بأكابر الصحابة والورعين منهم مثل ابن عمر فإنه كان من المبالغين في الورع فكيف يتوسع في مال السلطان وقد كان من أشدهم إنكاراً عليهم وأشدهم ذماً لأموالهم .

(١٧٢٣) حديث : قال ﷺ : « إني لا أخاف عليكم أن تشركوا بعدى ، أخاف عليكم أن تنافسوا » . قال العراقي : متفق عليه من حديث عقبة بن عامر . اهـ .

وقال مرتضى : هو في تاريخ من دخل مصر من الصحابة لمحمد بن الربيع الجيزى قال : حدثنا الربيع بن سليمان المرادى حدثنا أسد بن موسى حدثنا ابن لهيعة حدثنا يزيد بن حبيب عن أبي الخير عن عقبة بن عامر حدثهم أن رسول الله ﷺ صلى على قتلى أحد بعد ثمانى سنين كالمودع للأحياء والأموات ثم طلع المنبر فقال : أنى بين أيديكم فرط وأنا عليكم شهيد وأن موعدكم الحوض وأنى لأنظر إليه وأنا فى مقامي وأن عرضه لكما بين إيلة والجحفة وأنى أوتيت مفاتيح خزائن الدنيا وأنا فى مقامى فإنى لست أخاف عليكم أن تشركوا ولكنى أخشى عليكم الدنيا أن تنافسوها وفى لفظ وأنى والله ما أخاف عليكم أن تشركوا ولكنى أخاف عليكم أن تنافسوا فيها وفى لفظ آخر وإنى والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدى ولكنى رأيت أنى أعطيت مفاتيح خزائن الأرض فأخاف عليكم أن تنافسوا فيها .

وذلك أنهم اجتمعوا عند ابن عامر وهو في مرضه وأشفق على نفسه من ولايته
وكونه مأخوذاً عند الله تعالى بها فقالوا له إنا نترجو لك الخير حفرت الآبار وسقيت
الحاج وصنعت وصنعت وابن عامر ساكت فقال ماذا تقول يا ابن عامر فقال أقول ذلك
إذا طاب المكسب وزكت النفقة وستر دفتري .

وفي حديث آخر أنه قال إن الخبيث لا يكفر الخبيث وإنك قد وليت البصرة ولا
أحسبك إلا قد أصبت منها شراً فقال له ابن عامر ألا تدعولي فقال ابن عامر سمعت
رسول الله ﷺ يقول : « لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول » (١٧٢٤)

وقد وليت البصرة فهذا قوله فيما صرفه إلى الخيرات وعن ابن عامر رضي الله عنه أنه قال
في أيام الحجاج ما شبت من الطعام مذ انتهت الدار إلى يومي هذا وروى عن علي
رضي الله عنه أنه كان له سويق في إناء مختوم يشرب منه فقيل أتفعل هذا بالعراق مع كثرة
طعامه فقال أما إني لا أختمه بخلا به ولكن أكره أن يجعل فيه ما ليس منه وأكره أن
يدخل بطني غير طيب فهذا هو المألوف منهم .

وكان ابن عامر لا يعجبه شيء إلا خرج عنه فطلب منه نافع بثلاثين ألفاً فقال إني
أخاف أن تفتني دراهم ابن عامر وكان هو الطالب اذهب فأنت حر وقال أبو سعيد

(١٧٢٤) حديث : قال ابن عامر : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا يقبل الله صلاة بغير طهور
ولا صدقة من غلول » . قال العراقي : رواه مسلم من حديث ابن عامر . اهـ .

وقال مرتضى : وكذا رواه ابن ماجه أيضاً وأبو عوانة من حديث أنس ورواه أبو داود
والنسائي وابن ماجه أيضاً والطبراني في الكبير أيضاً من حديث أبي بكر ورواه الطبراني في
الكبير أيضاً من حديث عمران بن الحصين ورواه أبو عوانة أيضاً والطبراني في الأوسط أيضاً
من حديث الزبير بن العوام ورواه ابن عدي وأبو نعيم في الحلية من حديث أبي هريرة
ويروى بزيادة في أوله وهي لا يقبل الله صلاة إمام حكم بغير ما أنزل الله ولا يقبل صلاة
عبد بغير طهور ولا صدقة من غلول هكذا رواه الحاكم والشيخرازي في الألقاب من حديث
طلحة بن عبيد الله ويروى أيضاً بزيادة في آخره وهي وأبدأ بمن تسول هكذا رواه أبو عوانة
من حديث أبي بكر والطبراني من حديث ابن مسعود .

الخدرى ما منا أحد إلا وقد مالت به الدنيا إلا ابن عمر فهذا يتضح أنه لا يظن به وبمن كان فى منصبه أنه أخذ ما لا يدرى أنه حلال .

الدرجة الثالثة : أن يأخذ ما أخذه من السلطان ليتصدق به على الفقراء أو يفرقه على المستحقين فإن ما لا يتعين مالكة هذا حكم الشرع فيه فإذا كان السلطان إن لم يؤخذ منه لم يفرقه واستعان به على ظلم فقد نقول أخذه منه وتفرقته أولى من تركه فى يده وهذا قد رآه بعض العلماء وسيأتى وجهه وعلى هذا ينزل ما أخذه أكثرهم .

ولذلك قال ابن المبارك إن الذين يأخذون الجوائز اليوم ويحتجون بابن عمر وعائشة ما يقتدون بهما لأن ابن عمر فرق ما أخذ حتى استقرض فى مجلسه بعد تفرقته ستين ألفاً وعائشة فعلت مثل ذلك وجابر بن زيد جاءه مال فتصدق به وقال رأيت أن أخذه منهم وأتصدق أحب إلى من أن أدعها فى أيديهم وهكذا فعل الشافعى رحمه الله بما قبله من هارون الرشيد فإنه فرقه على قرب حتى لم يمكك لنفسه حبة واحدة .

الدرجة الرابعة : أن لا يتحقق أنه حلال ولا يفرق بل يستبقى ولكن يأخذ من سلطان أكثر ماله حلال وهكذا كان الخلفاء فى زمان الصحابة رضي الله عنهم والتابعين بعد الخلفاء الراشدين ولم يكن أكثر مالهم حراما .

ويدل عليه تعليل على رضي الله عنه حيث قال فإن ما يأخذه من الحلال أكثر فهذا مما قد جوزه جماعة من العلماء تعويلا على الأكثر ونحن إنما توقفنا فيه فى حق آحاد الناس ومال السلطان أشبه بالخروج عن الحصر فلا يبعد أن يؤدى اجتهاد مجتهد إلى جواز أخذ ما لم يعلم أنه حرام اعتمادا على الأغلب وإنما منعنا إذا كان الأكثر حراما فإذا فهمت هذه الدرجات تحققت أن إدارات الظلمة فى زماننا لا تجرى مجرى ذلك وأنها تفارقه من وجهين قاطعين :

أحدهما : أن أموال السلاطين فى عصرنا حرام كلها أو أكثرها وكيف لا والحلال هو الصدقات والفقراء والغنيمة ولا وجود لها وليس يدخل منها شىء فى يد السلطان ولم يبق

إلا الجزية وإنها تؤخذ بأنواع من الظلم لا يحل أخذها به فإنهم يجاوزون حدود الشرع في المأخوذ والمأخوذ منه والوفاء له بالشرط ثم إذا نسبت ذلك إلى ما ينصب إليهم من الخراج المضروب على المسلمين ومن المصادرات والرشى وصنوف الظلم لم يبلغ عشر معشار عشره .

والوجه الثاني : أن الظلمة في العصر الأول لقرب عهدهم بزمان الخلفاء الراشدين كانوا مستشعرين من ظلمهم ومتشوقين إلى استمالة قلوب الصحابة والتابعين وحريصين على قبولهم عطاياهم وجوائزهم وكانوا يبعثون إليهم من غير سؤال وإذلال بل كانوا يتقلدون المنة بقبولهم ويفرحون به وكانوا يأخذون منهم ويفرقون ولا يطيعون السلاطين في أغراضهم ولا يغشون مجالسهم ولا يكثرون جمعهم ولا يحبون بقاءهم بل يدعون عليهم ويطلقون اللسان فيهم وينكرون المنكرات منهم عليهم .

فما كان يحذر أن يصيبوا من دينهم بقدر ما أصابوا من دنياهم ولم يكن يأخذهم بأس فأما الآن فلا تسمح نفوس السلاطين بعطية إلا لمن طمعوا في استخدامهم والتكثرت بهم والاستعانة بهم على أغراضهم والتجمل بغشيان مجالسهم وتكليفهم المواظبة على الدعاء والثناء والتزكية والإطراء في حضورهم ومغيبهم .

فلو لم يذل الآخذ نفسه بالسؤال أولاً وبالتردد في الخدمة ثانياً وبالثناء والدعاء ثالثاً وبالمساعدة له على أغراضه عند الاستعانة رابعاً وبتكثير جمعه في مجلسه وموكبه خامساً بإظهار الحب والموالة والمناصرة له على أعدائه سادساً وبالستر على ظلمه ومقابحه ومساوئ أعماله سابعاً لم ينعم عليه بدرهم واحد ولو كان في فضل الشافعي رحمه الله مثلاً .

فإذاً لا يجوز أن يؤخذ منهم في هذا الزمان ما يعلم أنه حلال لإفضائه إلى هذه المعاني فكيف ما يعلم أنه حرام أو يشك فيه فمن استجراً على أموالهم وشبه نفسه بالصحابة والتابعين فقد قاس الملائكة بالحدادين ففي أخذ الأموال منهم حاجة إلى

مخالطتهم ومراعاتهم وخدمة عمالهم واحتمال الذل منهم والثناء عليهم والتردد إلى أبوابهم وكل ذلك معصية على ما سنبين في الباب الذي يلي هذا فإذا قد تبين مما تقدم مداخل أموالهم وما يحل منها وما لا يحل فلو تصوّر أن يأخذ الإنسان منها ما يحل بقدر استحقاقه وهو جالس في بيته يساق إليه ذلك لا يحتاج فيه إلى تفقد عامل وخدمته ولا إلى الثناء عليهم وتزكيتهم ولا إلى مساعدتهم فلا يحرم الأخذ ولكن يكره لمعان سننه عليها في الباب الذي يلي هذا .

النظر الثاني من هذا الباب في قدر المأخوذ صفة الأخذ :

ولنفرض المال من أموال المصالح كأربعة أخماس الفئ والمواريث فإن ما عداه مما قد تعين مستحقه إن كان من وقف أو صدقة أو خمس فئ أو خمس غنيمة وما كان من ملك السلطان مما أحياء أو اشتراه فله أن يعطى ما شاء لمن شاء وإنما النظر في الأموال الضائعة ومال المصالح فلا يجوز صرفه إلا إلى من فيه مصلحة عامة أو هو محتاج إليه عاجز عن الكسب .

فأما الغنى الذي لا مصلحة فيه فلا يجوز صرف مال بيت المال إليه هذا هو الصحيح وإن كان العلماء قد اختلفوا فيه .

وفى كلام عمر رضي الله عنه ما يدل على أن لكل مسلم حقا في مال بيت المال لكونه مسلما مكثرا جمع الإسلام ولكنه مع هذا ما كان يقسم المال علي المسلمين كافة بل على مخصوصين بصفات فإذا ثبت هذا فكل من يتولى أمرا يقوم به تتعدى مصلحته إلي المسلمين ولو اشتغل بالكسب لتعطل عليه ما هو فيه فله في بيت المال حق الكفاية .

ويدخل فيه العلماء كلهم أعني العلوم التي تتعلق بمصالح الدين من علم الفقه والحديث والتفسير والقراءة حتى يدخل فيه المعلمون والمؤذنون وطلبة هذه العلوم أيضا يدخلون فيه فإنهم إن لم يكفوا لم يتمكنوا من الطلب ويدخل فيه العمال وهم الذين ترتبط مصالح الدنيا بأعمالهم وهم الأجناد المرتزقة الذين يحرسون المملكة بالسيوف عن

أهل العداوة وأهل البغى وأعداء الإسلام ويدخل فيه الكتاب والحساب والوكلاء وكل من يحتاج إليه في ترتيب ديوان الخراج أعنى العمال على الأموال الحلال لا على الحرام فإن هذا المال للمصالح .

والمصلحة إما أن تتعلق بالدين أو بالدنيا فبالعلماء حراسة الدين وبالأجناد حراسة الدنيا والدين والملك توأمان فلا يستغنى أحدهما عن الآخر والطبيب وإن كان لا يرتبط بعلمه أمر ديني ولكن يرتبط به صحة الجسد والدين يتبعه فيجوز أن يكون له ولمن يجرى مجراه في العلوم المحتاج إليها في مصلحة الأبدان أو مصلحة البلاد أدوار من هذه الأموال ليتفرغوا لمعالجة المسلمين أعني من يعالج منهم بغير أجره وليس يشترط في هؤلاء الحاجة بل يجوز أن يعطوا مع الغنى .

فإن الخلفاء الراشدين كانوا يعطون المهاجرين والأنصار ولم يعرفوا بالحاجة وليس يتقدر أيضا بمقدار بل هو إلى اجتهاد الإمام وله أن يوسع ويغنى وله أن يقتصر على الكفاية على ما يقتضيه الحال وسعة المال .

فقد أخذ الحسن عليه السلام من معاوية في دفعة واحدة أربعمئة ألف درهم وقد كان عمر رضي الله عنه يعطى لجماعة اثني عشر ألف درهم نقرة في السنة وأثبتت عائشة رضي الله عنها في هذه الجريدة وجماعة عشرة آلاف وجماعة ستة آلاف وهكذا فهذا مال هؤلاء فيوزع عليهم حتى لا يبقى منه شيء فإن خص واحدا منهم بمال كثير فلا بأس وكذلك للسلطان أن يخصص من هذا المال ذوى الخصائص بالخلع والجوائز فقد كان يفعل ذلك في السلف ولكن ينبغي أن يلتفت فيه إلى المصلحة ومهما خص عالم أو شجاع بصلة كان فيه بعث للناس وتحريض على الاشتغال والتشبه به فهذه فائدة الخلع والصلوات وضروب التخصيصات وكل ذلك منوط باجتهاد السلطان .

وإنما النظر فى السلاطين الظلمة فى شيئين :

أحدهما : أن السلطان الظالم عليه أن يكف عن ولايته وهو إما معزول أو واجب العزل فكيف يجوز أن يؤخذ من يده وهو على التحقيق ليس بسلطان .

والثانى : أنه ليس يعمم بماله جميع المستحقين فكيف يجوز للآحاد أن يأخذوا أفيجوز لهم الأخذ بقدر حصصهم أم لا يجوز أصلا أم يجوز أن يأخذ كل واحد ما أعطى ، أما الأول فالذى نراه أنه لا يمنع أخذ الحق لأن السلطان الظالم الجاهل مهما ساعدته الشوكة وعسر خلعته وكان فى الاستبدال به فتنة ثائرة لا تطاق وجب تركه ووجبت الطاعة له كما تجب طاعة الأمراء إذ قد ورد فى « الأمر بطاعة الأمراء » (١٧٢٥) « والمنع من سل اليد عن مساعدتهم » (١٧٢٦) أوامر وزواجر فالذى نراه أن الخلافة منعقدة للمتكفل بها من بنى العباس رضي الله عنه وأن الولاية نافذة للسلاطين فى أقطار البلاد والمبايعين للخليفة .

(١٧٢٥) حديث : « الأمر بطاعة الأمراء » قال العراقى : رواه البخارى من حديث أنس : اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل عليكم عبد حبشى كأن رأسه زبيبة ولمسلم من حديث أبى هريرة : عليك بالطاعة فى منشطك ومكرهك الحديث وله من حديث أبى ذر : أوصانى النبى ﷺ أن أسمع وأطيع ولو لعبد أجدع الأطراف . اهـ .

قال مرتضى : وأخرج أحمد والبخارى وابن ماجه من حديث أنس : اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل عليكم عبد حبشى كأن رأسه زبيبة ، وأخرج أحمد ومسلم والنسائى من حديث أبى هريرة : عليك السمع والطاعة فى عسرك ويسرك ومنشطك ومكرهك وأثرة عليك ، وروى مسلم من حديث أبى ذر : أوصانى النبى ﷺ أن أسمع وأطع ولو لعبد مجدع الأطراف ، ورواه أبو نعيم فى الحلية كذلك .

(١٧٢٦) حديث : « المنع من سل اليد عن مساعدتهم » قال العراقى : رواه الشيخان من حديث ابن عباس : ليس أحد يفارق الجماعة شبرا فيموت إلا مات ميتة جاهلية ، ولمسلم من حديث أبى هريرة : من خرج الطاعة وفارق الجماعة فمات ميتة جاهلية ، وله من حديث ابن عمر : من خلع يدا من طاعة لقي الله يوم القيامة ولا حجة له . اهـ .

قال مرتضى : وروى ابن أبى شيبه وأحمد ومسلم والنسائى من حديث أبى هريرة : من خرج من الطاعة وفارق الجماعة مات ميتة جاهلية الحديث وروى الحاكم من حديث =

وقد ذكرنا في كتاب المستظهرى المستنبط من كتاب كشف الأسرار وهتك الأستار تأليف القاضى أبى الطيب فى الرد على أصناف الروافض من الباطنية ما يشير إلى وجه المصلحة فيه والقول الوجيز أنا نراعى الصفات والشروط فى السلاطين تشوقاً إلى مزايا المصالح ولو قضينا ببطلان الولايات الآن لبطلت المصالح رأساً فكيف يفوت رأس المال فى طلب الربح بل الولاية الآن لا تتبع إلا الشوكة فمن بايعه صاحب الشوكة فهو الخليفة ومن استبد بالشوكة وهو مطيع للخليفة فى أصل الخطبة والسكة فهو سلطان نافذ الحكم والقضاء فى أقطار الأرض ولاية نافذة الأحكام وتحقيق هذا قد ذكرناه فى أحكام الإمامة من كتاب الاقتصاد فى الاعتقاد فلسنا نطول الآن به .

وأما الإشكال الآخر وهو أن السلطان إذا لم يعمم بالعطاء كل مستحق فهل يجوز للواحد أن يأخذ منه فهذا مما اختلف العلماء فيه على أربع مراتب فعلاً بعضهم وقال كل ما يأخذه فالمسلمون كلهم فيه شركاء ولا يدرى أن حصته منه دائق أو حبة فليترك الكل .

وقال قوم له إن يأخذ قدر قوت يومه فقط فإن هذا القدر يستحقه لحاجته على المسلمين وقال قوم له قوت سنة فإن أخذ الكفاية كل يوم عسير وهو ذو حق فى هذا المال فكيف يتركه .

وقال قوم إنه يأخذ ما يعطى والمظلوم هم الباقون وهذا هو القياس لأن المال ليس مشتركاً بين المسلمين كالغنيمة بين الغائمين ولا كالميراث بين الورثة لأن ذلك صار ملكاً لهم وهذا لو لم يتفق قسمه حتى مات هؤلاء لم يجب التوزيع على ورثتهم بحكم الميراث بل هذا الحق غير متعين وإنما يتعين بالقبض بل هو كالصدقات ومهما أعطى

= ابن عمر : من خرج من الجماعة قيد شهر فقد خلع ربة الإسلام من عنقه حتى يراجعه ومن مات وليس عليه إمام جماعة فإن موته مائة جاهلية ، وروى مسلم من حديث ابن عمر من خلع يداً من طاعة لقي الله تعالى يوم القيامة لا حجة له ومن مات وليس فى عنقه بيعة مات ميتة جاهلية .

الفقراء حصتهم من الصدقات وقع ذلك ملكا لهم ولم يمتنع بظلم المالك بقية الأصناف بمنع حقهم .

هذا إذا لم يصرف إليه كل المال بل صرف إليه من المال ما لو صرف إليه بطريق الإيثار والتفضيل مع تعميم الآخرين لجاز له أن يأخذه والتفضيل جائز في العطاء ، سوى أبو بكر رضي الله عنه فراجع عمر رضي الله عنه فقال إنما فضلهم عند الله وإنما الدنيا بلاغ وفضل عمر رضي الله عنه في زمانه فأعطى عائشة اثني عشر ألفا وزينب عشرة آلاف وجويرية ستة آلاف وكذا صفية وأقطع عمر لعلی خاصة رضي الله عنه وأقطع عثمان أيضا من السواد خمس جنات وأثر عثمان عليا رضي الله عنه بها فقبل ذلك منه ولم ينكر .

وكل ذلك جائز فإنه في محل الاجتهاد وهو من المجتهديات التي أقول فيها إن كل مجتهد مصيب وهي كل مسألة لا نص على عينها ولا على مسألة تقرب منها فتكون في معناها بقياس جلي كهذه المسئلة ومسئلة حد الشرب فإنهم جلدوا أربعين وثمانين والكل سنة وحق وإن كل واحد من أبي بكر وعمر رضي الله عنه مصيب باتفاق الصحابة رضي الله عنهم إذ المفضل ما رد في زمان عمر شيئا إلى الفاضل مما قد كان أخذه في زمان أبي بكر ولا الفاضل امتنع من قبول الفضل في زمان عمر واشترك في ذلك كل الصحابة واعتقدوا أن كل واحد من الرأيين حق فليؤخذ هذا الجنس دستورا للاختلافات التي يصبّ فيها كل مجتهد .

فأما كل مسألة شذ عن مجتهد فيها نص أو قياس جلي بغفلة أو سوء رأى وكان في القوة بحيث ينقض به حكم المجتهد فلا نقول فيها إن كل واحد مصيب بل المصيب من أصاب النص أو ما في معنى النص وقد تحصل من مجموع هذا أن من وجد من أهل الخصوص الموصوفين بصفة تتعلق بها مصالح الدين أو الدنيا وأخذ من السلطان خلعة أو إدارا على التركات أو الجزية لم يصير فاسقا لمجرد أخذه وإنما يفسق بخدمته لهم ومعاونته إياهم ودخوله عليهم وثنائه وإطرائه لهم إلى غير ذلك من لوازم لا يسلم المال غالبا إلا بها كما سنبينه .

THE UNIVERSITY OF CHICAGO
THE EAST ASIAN LIBRARY
540 EAST 57TH STREET
CHICAGO, ILL. 60637

TO THE UNIVERSITY OF CHICAGO
FROM THE UNIVERSITY OF CHICAGO
THE EAST ASIAN LIBRARY
540 EAST 57TH STREET
CHICAGO, ILL. 60637

TO THE UNIVERSITY OF CHICAGO
FROM THE UNIVERSITY OF CHICAGO
THE EAST ASIAN LIBRARY
540 EAST 57TH STREET
CHICAGO, ILL. 60637

TO THE UNIVERSITY OF CHICAGO
FROM THE UNIVERSITY OF CHICAGO
THE EAST ASIAN LIBRARY
540 EAST 57TH STREET
CHICAGO, ILL. 60637

TO THE UNIVERSITY OF CHICAGO
FROM THE UNIVERSITY OF CHICAGO
THE EAST ASIAN LIBRARY
540 EAST 57TH STREET
CHICAGO, ILL. 60637

الباب السادس

**فيما يحل من مخالطة السلاطين الظلمة ويحرم وحكم غشيان مجالسهم
والدخول عليهم والإكرام لهم**

اعلم أن لك مع الأمراء والعمال الظلمة ثلاثة أحوال :

الحالة الأولى : وهي شرها أن تدخل عليهم .

والثانية : وهي دونها أن يدخل عليك .

والثالثة : وهي الأسلم أن تعتزل عنهم فلا تراهم ولا يرونك .

أما الحالة الأولى : وهي الدخول عليهم فهو مذموم جدا في الشرع وفيه تغليظات
وتشديدات تواردت بها الأخبار والآثار، فنقلها لتعرف ذم الشرع له ثم نتعرض لما يحرم
منه وما يباح وما يكره على ما تقتضيه الفتوى في ظاهر العلم .

أما الأخبار : فإنه لما وصف رسول الله ﷺ الأمراء الظلمة قال : « فمن نابذهم نجا ومن
اعتزلهم سلم أو كاد أن يسلم ومن وقع معهم في دنياهم فهو منهم » (١٧٢٧)

(١٧٢٧) حديث : وصف رسول الله ﷺ الأمراء الظلمة قال : « فمن نابذهم نجا ومن اعتزلهم
سلم أو كاد يسلم ومن وقع معهم في دنياهم فهو منهم » قال العراقي : رواه الطبراني من
حديث ابن عباس بسند ضعيف وقال من خالطهم هلك . اهـ .

وقال مرثضى : وكذلك رواه ابن أبي شيبه في المصنف ولفظهما جميعا أنها ستكون أمراء
تعرفون وتنكرون فمن ناوهم نجا ومن اعتزلهم سلم أو كاد ومن خالطهم هلك وفي رواية
سيكون بعدى أمراء وفي أخرى نابذهم كما عند المصنف وفي السند هياج بن بسطام وهو
ضعيف .

وذلك لأن من اعتزلهم سلم من إثمهم، ولكن لم يسلم من عذاب يعمه معهم إن نزل بهم لتركه المنايذة والمنازعة .

وقال عليه السلام : « سيكون من بعدى أمراء يكذبون ويظلمون فمن صدقهم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس منى ولست منه ولم يرد على الخوض » (١٧٢٨)

وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه قال عليه السلام : « أبغض القراء إلى الله تعالى الذين يزورون الأمراء » .

وفى الخبر : « خير الأمراء الذين يأتون العلماء وشر العلماء الذين يأتون الأمراء » (١٧٢٩) .

(١٧٢٨) حديث : قال عليه السلام : « سيكون بعدى أمراء يكذبون ويظلمون فمن صدقهم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس منى ولست منه ولم يرد على الخوض » قال العراقي : رواه النسائي والترمذي وصححه الحاكم من حديث كعب بن عجرة . اهـ .

وقال مرتضى : وكذا أخرجه الحاكم وصححه والبيهقي ولفظهم جميعا سيكون بعدى أمراء فمن دخل عليهم فصدقهم بكذبهم والباقي سواء إلا أنه في آخره وليس بوارد على الخوض ومن لم يدخل عليهم ولم يعنهم على ظلمهم ولم يصدقهم بكذبهم فهو منى وأنا منه وهو وارد على الخوض وأخرج أحمد وأبو يعلى وابن حبان في صحيحه من حديث أبي سعيد الخدري يكون أمراء تغشاهم غواش أو حواش من الناس يكذبون ويظلمون فمن دخل عليهم وصدقهم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم فأنا منه برئ وهو منى برئ ومن لم يدخل عليهم ولم يصدقهم بكذبهم ولم يعنهم على ظلمهم فهو منى وأنا منه وأخرج أحمد والبخاري وابن حبان من حديث جابر ستكون أمراء من دخل عليهم وأعانهم على ظلمهم وصدقهم بكذبهم فليس منى ولست منه ولن يرد على الخوض ومن لم يدخل عليهم ولم يعنهم على ظلمهم ولم يصدقهم بكذبهم فهو منى وأنا منه وسيرد على الخوض وأخرج الشيرازي في الألقاب من حديث ابن عمر ستكون أمراء فمن صدقهم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم وغشى أبوابهم فليس منى ولست منه ولا يرد على الخوض ومن لم يصدقهم بكذبهم ولم يعنهم على ظلمهم ولم يغش أبوابهم فهو منى وسيرد على الخوض .

(١٧٢٩) حديث : « خير الأمراء الذين يأتون العلماء وشر العلماء الذين يأتون الأمراء » .

قال مرتضى : أخفله العراقي وله شاهد من حديث عمر أخرجه الديلمي إن الله يحب الأمراء إذ خالطوا العلماء ويمقت العلماء إذا خالطوا الأمراء رغبوا في الدنيا والأمراء إذا خالطوا العلماء رغبوا في الآخرة .

وفى الخبر: « العلماء أمناء الرسل على عباد الله ما لم يخالطوا السلطان فإذا فعلوا ذلك فقد خانوا الرسل فاحذروهم واعتزلوهم » (١٧٣٠) رواه أنس رضي الله عنه.

وأما الآثار : فقد قال حذيفة : « إياكم ومواقف الفتن قيل وما هي قال أبواب الأمراء يدخل أحدكم على الأمير فيصدقه بالكذب ويقول ما ليس فيه » (١٧٣١).

وقال أبو ذر لسلمة : يا سلمة « لا تغش أبواب السلاطين فإنك لا تصيب من دنياهم شيئاً إلا أصابوا من دينك أفضل منه » (١٧٣٢).

(١٧٣٠) حديث : « العلماء أمناء الرسل على عباد الله ما لم يخالطوا السلطان فإذا فعلوا ذلك فقد خانوا الرسل فاحذروهم واعتزلوهم » رواه أنس رضي الله عنه. قال العراقي : أخرجه العقيلي في المصنف في ترجمة حفص الأبري وقال حديثه غير محفوظ وقد تقدم في العلم . اهـ.

وقال مرتضى : وكذا رواه الحسن بن سفيان في مسنده عن مخلد بن مالك عن إبراهيم ابن رستم عن عمر العبدى عن إسماعيل بن سميع عن أنس قال ابن الجوزى موضوع إبراهيم لا يعرف والعبدى متروك ونازعه الجلال السيوطى فقال قوله هذا ممنوع وله شواهد فوق الأربعين فيحكم له على مقتضى صناعة الحديث بالحسن . اهـ. ورواه كذلك الحاكم في التاريخ وأبو نعيم في الحلية والديلمى في مسند الفردوس والرافعى في تاريخ قزوین إلا أن لفظ الحاكم ما لم يداخلوا السلطان فإذا داخلوه فقد خانوا الرسل فاعتزلوهم ولفظ العقيلي أمناء الله على خلقه وفيه فقد خانوا الله والرسول وأخرج العسكري من حديث على الفقهاء أمناء الرسل ما لم يدخلوا في الدنيا ويتبعوا السلطان فإذا فعلوا ذلك فاحذروهم .

(١٧٣١) حديث : قال حذيفة بن اليمان رضي الله عنه « إياكم ومواقف الفتن قيل وما مواقف الفتن » يا أبا عبد الله « قال أبواب الأمراء يدخل أحدكم على الأمير فيصدقه بكذبه ويقول ما ليس فيه ».

قال مرتضى : أغفله العراقي وأخرجه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا إسحاق بن إبراهيم حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن أبي إسحاق عن عمارة بن عبد عن حذيفة قال إياكم فذكره وهكذا أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف والبيهقى في الشعب .

(١٧٣٢) حديث : قال أبو ذر الغفارى رضي الله عنه لسلمة بن قيس « لا تغش أبواب السلطان فإنك لا تصيب من دنياهم شيئاً إلا أصابوا من دينك أفضل منه ».

قال مرتضى : أغفله العراقي وأخرجه أبو بكر بن أبى شيبة في المصنف والبيهقى في الشعب بسندهما إلى سلمة بن قيس ثلاث فاحفظها ، لا تجمع بين الضرائر فإنك لا تعدل ولو حرصت ولا تعمل على الصدقة فإن صاحب الصدقة زائد وناقص ولا تغش ذا سلطان فإنك تصيب فذكره وله شاهد من حديث عبد الله بن الحارث رفعه سيكون بعدى سلاطين =

وقال سفيان : « في جهنم واد لا يسكنه إلا القراء الزوارون للملوك » (١٧٣٣) .

وقال الأوزاعي : « ما من شيء أبغض إلى الله من عالم يزور عاملا » (١٧٣٤) .

وقال سمنون : « ما أسمع بالعالم أن يؤتى إلى مجلسه فلا يوجد فيسأل عنه فيقال عند

الأمير وكنت أسمع أنه يقال إذا رأيتم العالم يحب الدنيا فاتهموه على دينكم » (١٧٣٥) .

= الفتن على أبوابهم كمبارك الإبل لا يعطون أحدا شيئا إلا أخذوا من دينه مثله أخرجه الحاكم وأخرج البيهقي عن وهب بن منبه أنه قال لعطاء إياك وأبواب السلطان فإن على أبواب السلطان فتنا كمبارك الإبل لا تصيب من دنياهم شيئا إلا أصابوا من دينك مثله وأخرج ابن عساكر من طريق الأعمش عن مالك بن الحارث قال قيل لعقمة ألا تدخل على السلطان فتتفع قال إني لا أصيب من دنياهم شيئا إلا أصابوا من ديني مثله .

(١٧٣٣) حديث : قال سفيان بن سعيد الثوري رحمه الله تعالى : « في جهنم واد لا يسكنه إلا القراء المراءون الزائرون الملوك » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وأخرجه البيهقي من طريق بكر بن محمد العابد قال سمعت الثوري يقول إن في جهنم لجبا تستعبد منه جهنم كل يوم سبعين مرة أعده الله للقراء الزائرين للسلطان وقد جاء في المرفوع نحوه أخرجه ابن عدي من حديث أبي هريرة بلفظ إن في جهنم واديا تستعبد منه يوم سبعين مرة أعده الله للقراء المرائين بأعمالهم وإن أبغض الخلق إلى الله عالم السلطان .

(١٧٣٤) حديث : قال الأوزاعي رحمه الله تعالى : « ما من شيء أبغض إلى الله تعالى من عالم يزور عاملا » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وقد جاء ذلك في المرفوع أخرجه ابن لال والحافظ أبو الفتيان الدهسقاني في كتاب التحذير من علماء سوء والرافعي في تاريخ قزوين من حديث أبي هريرة إن أبغض الخلق إلى الله تعالى العالم يزور العمال وأخرج ابن ماجه من حديثه إن أبغض القراء إلى الله الذين يزورون الأمراء وفي حديثه أيضا فيما أخرجه ابن عدي وذكر قريبا وأن أبغض الخلق على الله عالم السلطان .

(١٧٣٥) حديث : قال سمنون : « ما أسمع بالعالم يؤتى إلى مجلسه فلا يوجد فيسأل عنه فيقال إنه عند الأمير » وكنت أسمع أنه يقال : « إذا رأيتم العالم يحب الدنيا فاتهموه على دينكم » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وهذا قد أخرجه أبو نعيم في الحلية من طريق هشام بن عباد قال سمعت جعفر بن محمد يقول الفقهاء أمناء الرسل فإذا رأيتم الفقهاء قد ركنوا إلى السلاطين فاتهموهم وتقدم في المرفوع من حديث أبي هريرة إذا رأيت العالم يخالط السلطان فاعلم أنه لص وأخرج البيهقي عن يوسف بن إسباط قال قال لي سفيان الثوري إذا رأيت القارئ يلوذ بالسلطان فاعلم أنه لص وإذا رأيت يلوذ بالأغنياء فاعلم أنه مرء وإياك أن تخدع فيقال لك ترد مظلمة تدفع عن مظلوم فإن هذه خدعة إبليس اتخذها القراء سلما .

حتى جربت ذلك إذ ما دخلت قط على هذا السلطان إلا وحاسبت نفسي بعد الخروج ، فأرى عليها الدرك مع ما أواجههم به من الغلظة والمخالفة لهواهم ، وقال عبادة بن الصامت : حب القارئ الناسك الأمراء نفاق وحبه الأغنياء رياء .

وقال أبو ذر : «من كثر سواد قوم فهو منهم» (١٧٣٦) أى من كثر سواد الظلمة .

وقال ابن مسعود رضي الله عنه : « إن الرجل يدخل على السلطان ومعه دينه فيخرج ولا دين له قيل له ولم؟ قال لأنه يرضيه بسخط الله » (١٧٣٧) .

واستعمل عمر بن عبد العزيز رجلا ؛ فقيل كان عاملا للخباج فعزله ، فقال الرجل إنما عملت له على شيء يسير ، فقال له عمر حسبك بصحبته يوما أو بعض يوم شؤما وشرا .

وقال الفضيل : « ما ازداد رجل من ذى سلطان قربا إلا ازداد من الله بعدا » (١٧٣٨) .

(١٧٣٦) حديث : عن أبي ذر رضي الله عنه « من كثر سواد قوم فهو منهم » أى من كثر سواد الظلمة . قال مرتضى : أغفله العراقي وهكذا رواه ابن المبارك في الزهد عنه موقوفا من غير التفسير السابق وقد روى مرفوعا من حديث ابن مسعود أن رجلا دعا ابن مسعود إلى وليمة فلما جاء ليدخل سمع لهوا فلم يدخل فقليل له : فقال : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : وذكره وزاد ومن رضى عمل قوم كان شريك من عمل به أخرجه أبو يعلى وعلى بن معبد في كتاب الطاعة والدلمي وله شاهد من حديث ابن عمر عن أحمد وأبي داود من تشبه بقوم فهو منهم .

(١٧٣٧) حديث : قال ابن مسعود رضي الله عنه : « إن الرجل يدخل على السلطان ومعه دينه فيخرج ولا دين له ، قيل له : لم؟ قال : لأنه يرضيه بسخطه الله تعالى » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وأخرجه البخاري في التاريخ وابن سعد في الطبقات مختصرا بلفظ يدخل الرجل على السلطان ومعه دينه فيخرج وما معه شيء .

(١٧٣٨) حديث : قال الفضيل بن عياض رحمه الله تعالى : « ما ازداد رجل من سلطان قربا إلا ازداد من الله بعدا » وفي نسخة إلا ازداد الله منه بعدا .

قال مرتضى : أغفله العراقي وهذا قد روى في المرفوع من حديث أبي هريرة أخرجه أحمد والبيهقي بسند صحيح من يدا جفا ومن اتبع الصيد غفل ومن أتى أبواب السلطان افتتن وما ازداد أحد عند السلطان قربا إلا ازداد من الله بعدا وما يدل على النسخة الثانية ما أخرجه هناد بن السرى في الزهد من حديث عبيد بن عمير مرفوعا من تقرب من ذى سلطان ذراعا تباعد الله منه باعا .

وكان سعيد بن المسيب يتجر في الزيت ويقول إن في هذا لغنى عن هؤلاء السلاطين ، وقال وهيب هؤلاء الذين يدخلون على الملوك لهم اضر على الأمة من المقامرين . وقال محمد بن سلمة الذباب على العذرة أحسن من قارئ على باب هؤلاء .

ولما خالط الزهري السلطان كتب أخ له في الدين إليه عافانا الله وإياك أبا بكر من الفتن ، فقد أصبحت بحال ينبغي لمن عرفك أن يدعو لك الله ويرحمك . أصبحت شيخا كبيرا قد أثقلتك نعم الله لما فهمك من كتابه وعلمك من سنة نبيه محمد ﷺ ، وليس كذلك أخذ الله الميثاق على العلماء قال الله تعالى : ﴿ لَتَبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْفُرُونَ ﴾ (آل عمران : ١٨٧) .

واعلم أن أيسر ما ارتكبت وأخف ما احتملت أنك أنت وحشة الظالم ، وسهلت سبيل البغي بدنوك ممن لم يؤد حقا ولم يترك باطلا حين أدناك ، اتخذوك قطبا تدور عليك رحي ظلمهم ، وجسرا يعبرون عليك إلى بلائهم ، وسلمًا يصعدون فيه إلى ضلالتهم ويدخلون بك الشك على العلماء ، ويقتادون بك قلوب الجهلاء . فما أيسر ما عمروا لك في جنب ما خربوا عليك وما أكثر ما أخذوا منك فيما أفسدوا عليك من دينك فما يؤمنك أن تكون ممن قال الله تعالى فيهم : ﴿ خَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ ﴾ (مريم : ٥٩) الآية .

وإنك تعامل من لا يجهل ويحفظ عليك من لا يغفل ، فداو دينك فقد دخله سقم وهى زادك فقد حضر سفر بعيد وما يخفى على الله من شيء في الأرض ولا في السماء والسلام .

فهذه الأخبار والآثار تدل على ما في مخالطة السلاطين من الفتن وأنواع الفساد ، ولكن تفصل ذلك تفصيلاً فقهيًا نميز فيه المحظور عن المكروه والمباح ، فنقول : الداخل على السلطان متعرض لأن يعصى الله تعالى ، إما بفعله أو بسكوته ، وإما بقوله وإما باعتقاده ، فلا ينفك عن أحد هذه الأمور ، أما الفعل فالدخول عليهم في غالب الأحوال يكون إلى دور مغصوبة وتخطيها ، والدخول فيها بغير إذن الملاك حرام .

ولا يغرنك قول القائل إن ذلك مما يتسامح به الناس كتمرة أو فتات خبز، فإن ذلك صحيح في غير المغصوب أما المغصوب فلا ؛ لأنه إن قيل إن كل جلسة خفيفة لا تنقص الملك فهي في محل التسامح، وكذلك الاجتياز فيجرى هذا في كل واحد فيجرى أيضا في المجموع، والغصب إنما تم بفعل الجميع، وإنما يتسامح به إذا انفرد. إذ لو علم المالك به ربما لم يكرهه فأما إذا كان ذلك طريقا إلى الاستغراق بالاشتراك؛ فحكم التحريم ينسحب على الكل، فلا يجوز أن يؤخذ ملك الرجل طريقا اعتمادا على أن كل واحد من المارين إنما يخطو خطوة لا تنقص الملك. لأن المجموع مفوت للملك وهو كضربة خفيفة في التعليم تباح، ولكن بشرط الانفراد.

فلو اجتمع جماعة بضربات توجب القتل وجب القصاص على الجميع. مع أن كل واحدة من الضربات لو انفردت لكانت لا توجب قصاصا، فإن فرض كون الظالم في موضع غير مغصوب كالموات مثلا.

فإن كان تحت خيمة أو مظلة من ماله فهو حرام، والدخول إليه غير جائز لأنه انتفاع بالحرام واستغلال به، فإن فرض كل ذلك حلالا فلا يعصى بالدخول من حيث إنه دخول ولا بقوله السلام عليكم، ولكن إن سجد أو ركع أو مثل قائما في سلامه وخدمته كان مكرما للظالم بسبب ولايته التي هي آلة ظلمه. والتواضع للظالم معصية، بل من تواضع لغني ليس بظالم لأجل غناه لا لمعنى آخر اقتضى التواضع نقضا ثلثا دينه، فكيف إذا تواضع للظالم فلا يباح إلا مجرد السلام. فأما تقبيل اليد والانحناء في الخدمة فهو معصية إلا عند الخوف أو لإمام عادل أو لعالم، أو لمن يستحق ذلك بأمر ديني.

قَبْلَ أَبُو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه يد على رضي الله عنه لما لقيه بالشام. فلم ينكر عليه، وقد بالغ بعض السلف حتى امتنع عن رد جوابهم في السلام والإعراض عنهم استحقاقا لهم

وعد ذلك من محاسن القربات. فأما السكوت عن رد الجواب ففيه نظر لأن ذلك واجب. فلا ينبغي أن يسقط بالظلم فإن ترك الداخل جميع ذلك واقتصر على السلام.

فلا يخلو من الجلوس على بساطهم، وإذا كان أغلب أموالهم حراما، فلا يجوز الجلوس على فرشهم. هذا من حيث الفعل، فأما السكوت فهو أنه سيري في مجلسهم من الفرش الحرير وأواني الفضة والحرير الملبوس عليهم وعلى غلماتهم ما هو حرام. وكل من رأى سيئة وسكت عليها فهو شريك في تلك السيئة بل يسمع من كلامهم ما هو فحش وكذب وشتم وإيذاء والسكوت على جميع ذلك حرام، بل يراهم لابسين الثياب الحرام وآكلين الطعام الحرام، وجميع ما في أيديهم حرام. والسكوت على ذلك غير جائز. فيجب عليه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بلسانه إن لم يقدر بفعله.

وإن قلت: إنه يخاف على نفسه، فهو معذور في السكوت. فهذا حق، ولكنه مستغن عن أن يعرض نفسه لارتكاب ما لا يباح إلا بعذر، فإنه لو لم يدخل ولم يشاهد لم يتوجه عليه الخطاب بالحسبة حتى يسقط عنه العذر، وعند هذا أقول من علم فسادا في موضع وعلم أنه لا يقدر على إزالته فلا يجوز له أن يحضر ليجرى ذلك بين يديه وهو يشاهده ويسكت، بل ينبغي أن يحترز عن مشاهدته.

وأما القول فهو أن يدعو للظالم، أو يثنى عليه، أو يصدقه فيما يقول من باطل بصريح قوله، أو بتحريك رأسه، أو باستبشار في وجهه، أو يظهر له الحب والموالة والاشتياق إلى لقائه، والحرص على طول عمره، وبقائه فإنه في الغالب لا يقتصر على السلام، بل يتكلم ولا يعدو كلامه هذه الأقسام. أما الدعاء له فلا يحل إلا أن يقول أصلحك الله، أو وفقك الله للخيرات، أو طول الله عمرك في طاعته، أو ما يجري هذا المجرى. فأما الدعاء بالحراسة وطول البقاء وإسباغ النعمة مع الخطاب بالمولى وما في معناه فغير جائز قال عليه السلام: «من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه»

فإن جاوز الدعاء إلى الثناء فيذكر ما ليس فيه فيكون به كاذبا ومنافقا ومكرما لظالم وهذه ثلاث معاص .

وقد قال ﷺ : « إن الله ليغضب إذا مدح الفاسق » .

وفى خبر آخر « من أكرم فاسقا فقد أعان على هدم الإسلام » فإن جاوز ذلك إلى التصديق له فيما يقول والتزكية والثناء على ما يعمل كان عاصيا بالتصديق وبالإعانة، فإن التزكية والثناء إعانة على المعصية وتحريك للرغبة فيه . كما أن التكذيب والمذمة والتقييح زجر عنه وتضعيف لدواعيه؛ والإعانة على المعصية معصية ولو بشطر كلمة .

ولقد سئل سفيان بن عيينة عن ظالم أشرف على الهلاك في بركة . هل يسقى شربة ماء فقال : لا دعه حتى يموت فإن ذلك إعانة له ، وقال غيره يسقى إلى أن تؤوب إليه نفسه ثم يعرض عنه فإن جاوز ذلك إلى إظهار الحب والشوق إلى لقائه وطول بقاءه ، فإن كان كاذبا عصي معصية الكذب والنفاق ، وإن كان صادقا عصي بحبه بقاء الظالم وحقه أن يبغضه في الله ويمقتة فالبغض في الله واجب ومحبة المعصية والراضى بها عاص .

ومن أحب ظالما فإن أحبه لظلمه فهو عاص لمحبه وإن أحبه لسبب آخر فهو عاص من حيث إنه لم يبغضه ، وكان الواجب عليه أن يبغضه وإن اجتمع في شخص خير وشر وجب أن يحب لأجل ذلك الخير ويبغض لأجل ذلك الشر وسيأتى في كتاب الإخوة والمتحابين في الله وجه الجمع بين البغض والحب ، فإن سلم من ذلك كله وهيهات فلا يسلم من فساد يتطرق إلى قلبه فإنه ينظر إلى توسعه في النعمة ويزدري نعم الله عليه ويكون مقتحما نهى رسول الله ﷺ حيث قال : « يا معشر المهاجرين لا تدخلوا على أهل الدنيا فإنها مسخطة للرزق » (١٧٣٩) .

(١٧٣٩) حديث : قال رسول الله ﷺ : « يا معشر المهاجرين لا تدخلوا على أهل الدنيا فإنها =

وهذا مع ما فيه من اقتداء غيره به فى الدخول ومن تكثيره سواد الظلمة بنفسه وتجميله إياهم إن كان ممن يتجمل به وكل ذلك إما مكروهات أو محظورات، «دعى سعيد بن المسيب إلى البيعة للوليد وسليمان ابني عبد الملك بن مروان فقال: لا أبايع اثنين ما اختلف الليل والنهار فإن النبي ﷺ نهى عن بيعتين فقال ادخل من الباب واخرج من الباب الآخر فقال: لا والله لا يقتدى بى أحد من الناس فجلد مائة وألبس المسوح» (١٧٤٠).

ولا يجوز الدخول عليهم إلا بعذرين :

أحدهما : أن يكون من جهتهم أمر إلزام لا أمر إكرام وعلم أنه لو امتنع أودى أو فسد عليهم طاعة الرعية واضطرب عليهم أمر السياسة فيجب عليه الإجابة لا طاعة لهم بل مراعاة لمصلحة الخلق حتى لا تضطرب الولاية .

والثاني : أن يدخل عليهم فى دفع ظلم عن مسلم سواء أو عن نفسه إما بطريق الحسبة أو بطريق التظلم فذلك رخصة بشرط أن لا يكذب ولا يثنى ولا يدع نصيحة يتوقع لها قبولاً فهذا حكم الدخول .

الحالة الثانية : أن يدخل عليك السلطان الظالم زائراً فجواب السلام لا بد منه وأما القيام والإكرام له فلا يحرم مقابلة له على إكرامه فإنه بإكرام العلم والدين مستحق

= مسخطة للرزق « قال العراقي : رواه الحاكم من حديث عبد الله بن الشخير ألقوا الدخول على الأغنياء فإنه أجدر أن لا تزدروا نعم الله عز وجل وقال صحيح الإسناد. اهـ .
قال مرتضى : وأخرجه الذهبى وقد رواه أيضاً أحمد وأبو داود والنسائى .

(١٧٤٠) حديث : «دعى ابن المسيب إلى البيعة للوليد وسليمان ابني عبد الملك فقال لا أبايع اثنين ما اختلف الليل والنهار فإن رسول الله ﷺ نهى عن بيعتين فقال ادخل من الباب وأخرج من الباب الآخر قال لا والله لا يقتدى بك أحد من الناس فجلد مائة وألبس المسوح». قال العراقي : رواه أبو نعيم فى الحلية بإسناد صحيح . اهـ .

وقال مرتضى : وحديث نهى عن بيعتين رواه الترمذى والنسائى فى البيوع المنهية من حديث أبى هريرة بزيادة فى بيعة .

للإحماد، كما أنه بالظلم مستحق للإبعاد فالإكرام بالإكرام والجواب بالسلام ولكن الأولى أن لا يقوم إن كان معه في خلوة ليظهر له بذلك عز الدين وحقارة الظلم ويظهر به غضبه للدين وإعراضه عمن أعرض عن الله فأعرض الله تعالى عنه .

وإن كان الداخل عليه في جمع فمراعاة حشمة أرباب الولايات فيما بين الرعايا مهم، فلا بأس بالقيام على هذه النية وإن علم أن ذلك لا يورث فسادا في الرعية ولا يناله أذى من غضبه فترك الإكرام بالقيام أولى؛ ثم يجب عليه بعد أن وقع اللقاء أن ينصحه فإن كان يقارف ما لا يعرف تحريمه وهو يتوقع أن يتركه إذا عرف فليعرفه فذلك واجب .

وأما ذكر تحريم ما يعلم تحريمه من السرف والظلم فلا فائدة فيه بل عليه أن يخوفه فيما يرتكبه من المعاصي مهما ظن أن التخويف يؤثر فيه وعليه أن يرشده إلى طريق المصلحة إن كان يعرف طريقا على وفق الشرع بحيث يحصل بها غرض الظالم من غير معصية ليصده بذلك عن الوصول إلى غرضه بالظلم، فإذا يجب عليه التعريف في محل جهله والتخويف فيما هو مستجري عليه والإرشاد إلى ما هو غافل عنه مما يغنيه عن الظلم .

فهذه ثلاثة أمور تلزمه إذا توقع للكلام فيه أثرا وذلك أيضا لازم على كل من اتفق له دخول على السلطان بغدر أو بغير عذر وعن محمد بن صالح قال : « كنت عند حماد بن سلمة وإذا ليس في البيت إلا حصير وهو جالس عليه، ومصحف يقرأ فيه، وجراب فيه علمه ومطهرة يتوضأ منها فبينما أنا عنده إذ دق الباب فإذا هو محمد بن سليمان فأذن له فدخل وجلس بين يديه ثم قال له ما لي إذا رأيتك امتلأت منك رعبا » (١٧٤١) .

(١٧٤١) حديث : عن محمد بن صالح قال : « كنت عند حماد بن سلمة فإذا ليس في البيت إلا حصير وهو جالس عليه ومصحف يقرأ فيه وجراب فيه علمه ومطهرة يتوضأ منها فبينما أنا عنده إذ دق الباب فإذا محمد بن سليمان فأذن له فدخل وجلس بين يديه ثم قال له : مالي إذا رأيتك امتلأت منك رعبا » .

الحالة الثالثة : أن يعتزلهم فلا يراهم ولا يرونه وهو الواجب إذ لا سلامة إلا فيه فعليه أن يعتقد بغضهم على ظلمهم ولا يحب بقاءهم ولا يثنى عليهم ولا يستخبر عن أحوالهم ولا يتقرب إلى المتصلين بهم ولا يتأسف على ما يفوت بسبب مفارقتهم وذلك إذا خطر بباله أمرهم وإن غفل عنهم فهو الأحسن وإذا خطر بباله تنعمهم فليذكر ما قاله حاتم الأصم إنما بينى وبين الملوك يوم واحد فأما أمس فلا يجدون لذته وإنى وإياهم فى غد لعلى وجل وإنما هو اليوم وما عسى أن يكون فى اليوم وما قاله أبو الدرداء إذ قال أهل الأموال يأكلون ونأكل ويشربون ونشرب ويلبسون ونلبس ولهم فضول أموال ينظرون إليها وننظر معهم إليها وعليهم حسابها ونحن منها برآء وكل من أحاط علمه بظلم ظالم ومعصية عاص فينبغى أن يحط ذلك من درجته فى قلبه فهذا واجب عليه لأن من صدر منه ما يكره نقص ذلك من رتبته فى القلب لا محالة.

والمعصية ينبغى أن تكره فإنه إما أن يغفل عنها أو يرضى بها أو يكره ولا غفلة مع العلم ولا وجه للرضا فلا بد من الكراهة فليكن جناية كل أحد على حق الله كجنايته على حقه ، فإن قلت الكراهة لا تدخل تحت الاختيار فكيف تجب قلنا : ليس كذلك ، فإن المحب يكره بضرورة الطبع ما هو مكروه عند محبوبه ومخالف له فإن من لا يكره معصية الله لا يحب الله وإنما لا يحب الله ، من لا يعرفه والمعرفة واجبة ، والمحبة لله واجبة وإذا أحبه كره ما كرهه وأحب ما أحبه ، وسيأتى تحقيق ذلك فى كتاب المحبة والرضا .

فإن قلت : فقد كان علماء السلف يدخلون على السلاطين فأقول : نعم نعلم الدخول منهم فمن دخل فليكن كما حكى أن هشام بن عبد الملك قدم حاجا إلى مكة فلما دخلها قال اتنوني برجل من الصحابة فقيل يا أمير المؤمنين قد تفتانوا فقال : من التابعين ، فأتى بطاوس اليماني فلما دخل عليه خلع نعليه بحاشية بساطه ولم يسلم عليه بإمرة المؤمنين ولكن قال : السلام عليك يا هشام ولم يكنه وجلس بإزائه وقال : كيف أنت يا هشام فغضب هشام غضباً شديداً حتى همّ بقتله فقيل له : أنت فى حرم الله

الحالة الثالثة : أن يعتزلهم فلا يراهم ولا يرونه وهو الواجب إذ لا سلامة إلا فيه فعليه أن يعتقد بغضهم على ظلمهم ولا يحب بقاءهم ولا يثنى عليهم ولا يستخبر عن أحوالهم ولا يتقرب إلى المتصلين بهم ولا يتأسف على ما يفوت بسبب مفارقتهم وذلك إذا خطر بباله أمرهم وإن غفل عنهم فهو الأحسن وإذا خطر بباله تنعمهم فليذكر ما قاله حاتم الأصم إنما بينى وبين الملوك يوم واحد فأما أمس فلا يجدون لذته وإنى وإياهم فى غد لعلى وجل وإنما هو اليوم وما عسى أن يكون فى اليوم وما قاله أبو الدرداء إذ قال أهل الأموال يأكلون وتأكّل ويشربون ونشرب ويلبسون ولبس ولهم فضول أموال ينظرون إليها وننظر معهم إليها وعليهم حسابها ونحن منها برآء وكل من أحاط علمه بظلم ظالم ومعصية عاص فينبغى أن يحط ذلك من درجته فى قلبه فهذا واجب عليه لأن من صدر منه ما يكره نقص ذلك من رتبته فى القلب لا محالة .

والمعصية ينبغى أن تكره فإنه إما أن يغفل عنها أو يرضى بها أو يكره ولا غفلة مع العلم ولا وجه للرضا فلا بد من الكراهة فليكن جنابة كل أحد على حق الله كجنابته على حقه ، فإن قلت الكراهة لا تدخل تحت الاختيار فكيف تجب قلنا : ليس كذلك ، فإن المحب يكره بضرورة الطبع ما هو مكروه عند محبوبه ومخالف له فإن من لا يكره معصية الله لا يحب الله وإنما لا يحب الله ، من لا يعرفه والمعرفة واجبة ، والمحبة لله واجبة وإذا أحبه كره ما كرهه وأحب ما أحبه ، وسيأتى تحقيق ذلك فى كتاب المحبة والرضا .

فإن قلت : فقد كان علماء السلف يدخلون على السلاطين فأقول : نعم نعلم الدخول منهم فمن دخل فليكن كما حكى أن هشام بن عبد الملك قدم حاجا إلى مكة فلما دخلها قال اتئوني برجل من الصحابة فقيل يا أمير المؤمنين قد تفانوا فقال : من التابعين ، فأتى بطاوس اليماني فلما دخل عليه خلع نعليه بحاشية بساطه ولم يسلم عليه بإمرة المؤمنين ولكن قال : السلام عليك يا هشام ولم يكنه وجلس بإزائه وقال : كيف أنت يا هشام فغضب هشام غضباً شديداً حتى همّ بقتله فقيل له : أنت فى حرم الله

وحرم رسوله ولا يمكن ذلك فقال له: يا طاوس ما الذى حملك على ما صنعت قال: وما الذى صنعت؟ فازداد غضبا وغيظا، قال: خلعت نعليك بحاشية بساطى ولم تقبل يدى ولم تسلم على يأمرة المؤمنين ولم تكننى وجلست بإزائى بغير إذنى وقلت كيف أنت يا هشام. قال: أما ما فعلت من خلعت نعلى بحاشية بساطك فإنى أخلعهما بين يدى رب العزة كل يوم خمس مرات ولا يعاقبنى ولا يغضب علىّ وأما قولك لم تقبل يدى فإنى سمعت أمير المؤمنين عليا بن أبى طالب رضي الله عنه يقول: لا يحل لرجل أن يقبل يد أحد إلا امرأته من شهوة أو ولده من رحمة وأما قولك: لم تسلم على يأمرة المؤمنين فليس كل الناس راضين بإمرتك فكرهت أن أكذب وأما قولك لم تكننى فإن الله تعالى سمى أنبياءه وأوليائه فقال يا داود يا يحيى يا عيسى وكنى أعداءه فقال: ﴿نَبِّئْ يَدَايِي لَهَبٍ وَتَبَّ﴾ (المسد: ١).

وأما قولك جلست بإزائى سمعت أمير المؤمنين عليا رضي الله عنه يقول إذا أردت أن تنظر إلى رجل من أهل النار فانظر إلى رجل جالس وحوله قوم قيام فقال له هشام عظمى فقال: سمعت أمير المؤمنين عليا رضي الله عنه يقول إن فى جهنم حيات كالقلال وعقارب كالبغال تلدغ كل أمير لا يعدل فى رعيته ثم قام وهرب.

وعن سفيان الثورى رضي الله عنه قال: أدخلت على أبى جعفر المنصور بمنى فقال لى ارفع إلينا حاجتك فقلت له: اتق الله فقد ملأت الأرض ظلما وجورا، قال: فطأطأ رأسه ثم رفعه فقال ارفع إلينا حاجتك فقلت: إنما أنزلت هذه المنزلة بسيوف المهاجرين والأنصار وأبناؤهم يموتون جوعا فاتق الله وأوصل إليهم حقوقهم فطأطأ رأسه ثم رفعه فقال: ارفع إلينا حاجتك فقلت: حج عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال لخازنه: كم أنفقت، قال: بضعة عشر درهما وأرى ههنا أموالا لا تطيق الجمال حملها وخرج.

فهكذا كانوا يدخلون على السلاطين إذا ألزموا وكانوا يغررون بأرواحهم للانتقام لله من ظلمهم ودخل ابن أبى شميعة على عبد الملك بن مروان فقال له: تكلم، فقال له:

إن الناس لا ينجون في القيامة من غصصها ومراراتها ومعينة الردى فيها إلا من أرضى الله بسخط نفسه فبكى عبد الملك وقال لأجلعن هذه الكلمة مثالا نصب عيني ما عشت .

ولما استعمل عثمان بن عفان رضي الله عنه عبد الله بن عامر أتاه أصحاب رسول الله ﷺ وأبطأ عنه أبو ذر وكان له صديقا فعاتبه ، فقال أبو ذر : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن الرجل إذا ولي ولاية تباعد الله عنه » (١٧٤٣)

ودخل مالك بن دينار على أمير البصرة فقال : أيها الأمير قرأت في بعض الكتب أن الله تعالى يقول : من أحق من سلطان ومن أجهل ممن عصاني ومن أعز ممن اعتر بي أيها الراعي السوء دفعت إليك غنما سمانا صحاحا فأكلت اللحم ولبست الصوف وتركتها عظاما تتقعقع فقال له والي البصرة : أتدرى ما الذي يجرك علينا ويجنبنا عنك قال : لا ، قال : قلة الطمع فينا وترك الإمساك لما في أيدينا .

وكان عمر بن عبد العزيز واقفا مع سليمان بن عبد الملك فسمع سليمان صوت الرعد فجزع ووضع صدره على مقدمة الرحل فقال له عمر هذا صوت رحمته فكيف إذا سمعت صوت عذابه ثم نظر سليمان إلى الناس فقال : ما أكثر الناس فقال عمر : خصماؤك يا أمير المؤمنين فقال له سليمان : ابتلاك الله بهم .

وحكى أن سليمان بن عبد الملك قدم المدينة وهو يريد مكة فأرسل إلى أبي حازم فدعاه فلما دخل عليه قال له سليمان : يا أبا حازم ما لنا نكره الموت فقال : لأنكم خربتم آخرتكم وعمرتم دنياكم فكرهتم أن تنتقلوا من العمران إلى الخراب فقال : يا أبا

(١٧٤٣) حديث : قال أبو ذر : « إن الرجل إذا ولي ولاية تباعد الله عز وجل منه » . قال العراقي : لم أقف له على أصل . اهـ .

وقال مرقضى : ولكن له شاهد من حديث أبي هريرة عند الترمذى وما ازداد عبد من السلطان دنوا إلا ازداد من الله بعدا وسنده صحيح ومن حديث عبيد بن عمير عند هناد بن السرى ومن تقرب من ذى سلطان ذراعا تباعد الله عنه باعا وكل ذلك قد تقدم .

حازم كيف القدوم على الله قال يا أمير المؤمنين أما المحسن فكالغائب يقدم على أهله وأما المسيء فكالآبق يقدم على مولاه ، فبكى سليمان وقال ليت شعري ما لى عند الله قال أبو حازم اعرض نفسك على كتاب الله تعالى حيث قال : ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴾ وَإِنَّ الْفَجَّارَ لَفِي حِمِيمٍ ﴿ (الانفطار : ١٣ ، ١٤) .

قال سليمان : فأين رحمة الله ؟ قال : قريب من المحسنين ثم قال سليمان : يا أبا حازم أى عباد الله أكرم قال أهل البر والتقوى قال فأى الأعمال أفضل قال أداء الفرائض مع اجتناب المحارم قال فأى الكلام أسمع قال قول الحق عند من تخاف وترجو قال فأى المؤمنين أكيس قال رجل عمل بطاعة الله ودعا الناس إليها قال فأى المؤمنين أخسر قال رجل خطا فى هوى أخيه وهو ظالم فباع آخرته بدنياه غيره وقال سليمان ما تقول فيما نحن فيه قال أوتعفينى قال لا بد فإنها نصيحة تلقىها إلى قال يا أمير المؤمنين إن آباءك قهروا الناس بالسيف وأخذوا هذا الملك عنوة من غير مشورة من المسلمين ولا رضا منهم حتى قتلوا منهم مقتلة عظيمة وقد ارتحلوا فلو شعرت بما قالوا وما قيل لهم فقال له رجل من جلسائه بئسما قلت قال أبو حازم إن الله قد أخذ الميثاق على العلماء ﴿ تَبَيَّنَتْهُمُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْفُرُونَهُ ﴾ (آل عمران : ١٨٧) .

قال : وكيف لنا أن نصلح هذا الفساد ؟ قال : أن تأخذه من حله فتضعه فى حقه ، فقال سليمان : ومن يقدر على ذلك ؟ فقال : من يطلب الجنة ويخاف من النار ، فقال سليمان : ادع لى ، فقال أبو حازم : اللهم إن كان سليمان وليك فيسره لخيرى الدنيا والآخرة وإن كان عدوك فخذ بناصيته إلى ما تحب وترضى فقال سليمان أوصنى فقال أوصيك وأوجز عظم ربك ونزهه أن يراك حيث نهاك ويفقدك من حيث أمرك وقال عمر بن عبد العزيز لأبى حازم عظمى فقال : اضطجع ثم اجعل الموت عند رأسك ثم انظر إلى ما تحب أن يكون فيك تلك الساعة فخذ به الآن وما تكره أن يكون فيك تلك الساعة فدعه الآن فلعل تلك الساعة قريبة .

ودخل أعرابى على سليمان بن عبد الملك فقال تكلم يا أعرابى فقال يا أمير المؤمنين إنى مكلمك بكلام فاحتمله وإن كرهته ، فإن وراءه ما تحب إن قبلته ، فقال يا أعرابى إنا لنجود بسعة الاحتمال على من لا نرجو نصحه ولا نأمن غشه فكيف بمن نأمن غشه ونرجو نصحه ، فقال الأعرابى : يا أمير المؤمنين إنه قد تكنفك رجال أساءوا الاختيار لأنفسهم وابتاعوا دنياهم بدينهم ورضاك بسخط ربهم ، خافوك فى الله تعالى ولم يخافوا الله فىك حرب الآخرة سلم الدنيا فلا تأتمنهم على ما ائتمنك الله تعالى عليه فإنهم لم يألوا فى الأمانة تضييعا وفى الأمة خسفا وعسفا ، وأنت مسئول عما اجترحوا وليسوا بمسئولين عما اجترحت فلا تصلح دنياهم بفساد آخرتك فإن أعظم الناس غنا من باع آخرته بدنيا غيره فقال له سليمان : يا أعرابى أما إنك قد سللت لسانك وهو أقطع سيفيك قال : أجل يا أمير المؤمنين ولكن لك لا عليك .

وحكى أن أبا بكرة دخل على معاوية فقال اتق الله يا معاوية واعلم أنك فى كل يوم يخرج عنك وفى كبل ليلة تأتى عليك لا تزداد من الدنيا إلا بعدا ومن الآخرة إلا قربا وعلى أثرك طالب لا تفوته ، وقد نصب لك علما لا تجوزه ، فما أسرع ما تبلغ العلم وما أوشك ما يلحق بك الطالب وأنا وما نحن فيه زائل وفى الذى نحن إليه صائرون باق إن خيرا فخير وإن شرا فشر .

فهكذا كان دخول أهل العلم على السلاطين أعنى علماء الآخرة فأما علماء الدنيا فيدخلون ليتقربوا إلى قلوبهم فيدلونهم على الرخص ويستنبطون لهم بدقائق الحيل طرق السعة فيما يوافق أغراضهم ، وإن تكلموا بمثل ما ذكرناه فى معرض الوعظ لم يكن قصدهم الإصلاح بل اكتساب الجاه والقبول عندهم وفى هذا غروران يغتر بهما الحمقى .

أحدهما : أن يظهر أن قصدي فى الدخول عليهم إصلاحهم بالوعظ وربما يلبسون على أنفسهم بذلك وإنما الباعث لهم شهوة خفية للشهرة ، وتحصيل المعرفة عندهم

وعلاوة الصدق في طلب الإصلاح أنه لو تولى ذلك الوعظ غيره ممن هو من أقرانه في العلم ووقع موقع القبول وظهر به أثر الإصلاح فينبغي أن يفرج به ويشكر الله تعالى كفايته هذا المهم كمن وجب عليه أن يعالج مريضاً ضائعاً فقام بمعالجته غيره فإنه يعظم به فرحه فإن كان يصادف في قلبه ترجيحاً لكلامه على كلام غيره فهو مغرور .

الثاني : أن يزعم أني أقصد الشفاعة لمسلم في دفع ظلامة وهذا أيضاً مظنة الغرور ومعياره ما تقدم ذكره وإذ ظهر طريق الدخول عليهم فلنرسم في الأحوال العارضة في مخالطة السلاطين، ومباشرة أموالهم مسائل .

مسائل :

مسئلة : إذا بعث إليك السلطان مالاً لتفرقه على الفقراء فإن كان له مالك معين فلا يحل أخذه وإن لم يكن بل كان حكمه أنه يجب التصديق به على المساكين كما سبق فلك أن تأخذه وتتولى التفرقة ولا تعص بأخذه ولكن من العلماء من امتنع عنه، فعند هذا ينظر في الأولى . فنقول الأول أن تأخذه إن أمنت ثلاث غوائل :

الغائلة الأولى : أن يظن السلطان بسبب أخذك أن ماله طيب ولولا أنه طيب لما كنت تمد يدك إليه ولا تدخله في ضمانك فإن كان كذلك فلا تأخذه فإن ذلك محذور ولا يفي الخير في مباشرتك التفرقة بما يحصل لك من الجراءة على كسب الحرام .

الغائلة الثانية : أن ينظر إليك غيرك من العلماء والجهال فيعتقدون أنه حلال فيقتدون بك في الأخذ ويستدلون به على جوازه ثم لا يفرقون فهذا أعظم من الأول فإن جماعة يستدلون بأخذ الشافعي رحمته الله على جواز الأخذ ويغفلون عن تفرقته وأخذه على نية التفرقة ، فالمقتدى والمتشبه به ينبغي أن يحترز عن هذا غاية الاحتراز فإنه يكون فعله سبب ضلال خلق كثير .

وقد حكى وهب بن منبه أن رجلاً أتى به إلى ملك بمشهد من الناس ليكرهه على أكل لحم الخنزير فلم يأكل فقدم إليه لحم غنم وأكره بالسيف فلم يأكل فقبل له في ذلك

فقال إن الناس قد اعتقدوا أنى طولبت بأكل لحم الخنزير فإذا خرجت سالما وقد أكلت فلا يعلمون ماذا أكلت فيضلون ، ودخل وهب بن منبه وطاوس على محمد بن يوسف أخى الحجاج وكان عاملاً وكان فى غداة باردة فى مجلس بارز فقال لغلामه : هلم ذلك الطيلسان وألقه على أبى عبد الرحمن أى طاوس وكان قد قعد على كرسى فألقى عليه فلم يزل يحرك كتفيه حتى ألقى الطيلسان عنه فغضب محمد بن يوسف فقال وهب كنت غنيا عن أن تغضبه لو أخذت الطيلسان وتصدقت به قال : نعم لولا أن يقول من بعدى : إنه أخذه طاوس ولا يصنع به ما أصنع به إذا لفعلت .

الغائلة الثالثة : أن يتحرك قلبك إلى حبه لتخصيصه إياك وإيثاره لك بما أنفذه إليك فإن كان كذلك فلا تقبل فإن ذلك هو السم القاتل والداء الدفين أعنى ما يحبب الظلمة إليك فإن من أحببته لابد أن تحرص عليه وتداهن فيه قالت عائشة رضي الله عنها جبلت النفوس على حب من أحسن إليها . وقال عليه السلام : « اللهم لا تجعل لفاجر عندي يداً فيحبه قلبي » (١٧٤٤) .

بين عليه السلام أن القلب لا يكاد يمتنع من ذلك وروى أن بعض الأمراء أرسل إلى مالك بن دينار بعشرة آلاف درهم فأخرجها كلها فأتاه محمد بن واسع فقال ما صنعت بما أعطاك هذا المخلوق قال سل أصحابي فقالوا أخرجه كله فقال أنشدك الله أ قلبك أشد حبا له الآن أم قبل أن أرسل إليك قال لا بل الآن قال إنما كنت أخاف هذا وقد صدق فإنه إذا أحبه أحب بقاءه وكره عزله ونكبته وموته وأحب اتساع ولايته وكثرة ماله وكل ذلك حب لأسباب الظلم وهو مذموم .

(١٧٤٤) حديث : قال رسول الله ﷺ : « اللهم لا تجعل لفاجر عندي يداً فيحبه قلبي » . قال العراقي : رواه ابن مردويه فى التفسير من رواية كثير بن عطية عن رجل لم يسم ورواه أبو منصور الديلمي فى مسند الفردوس من حديث معاذ وأبو موسى المدينى فى كتاب تضييع العمر والأيام من طريق أهل البيت مرسلأ وأسانيده كلها ضعيفة . اهـ .

قال مرتضى : ويروى اللهم لا تجعل لفاجر عندي نعمة يرعاه بها قلبي .

قال سلمان وابن مسعود رضي الله عنهما من رضى بأمر وإن غاب عنه كان كمن شهدته قال تعالى:

﴿وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ (هود : ١١٣) .

قيل لا ترضوا بأعمالهم فإن كنت فى القوة بحيث لا تزداد حبا لهم بذلك فلا بأس بالأخذ .
وقد حكى عن بعض عباد البصرة أنه كان يأخذ أموالا ويفرقها فقيل له ألا تخاف أن تحبهم
فقال لو أخذ رجل يدي وأدخلني الجنة ثم عصى ربه ما أحبه قلبى لأن الذى سخره للأخذ يدي
هو الذى أبغضه لأجله شكرا له على تسخيره إياه .

وبهذا تبين أن أخذ المال الآن منهم وإن كان ذلك المال بعينه من وجه حلال محذور
ومذموم لأنه لا ينفك عن هذه الغوائل .

مسئلة : إن قال قائل : إذا جاز أخذ ماله وتفرقته فهل يجوز أن يسرق ماله أو تخفى
وديعته وتنكر وتفرق على الناس فنقول ذلك غير جائز لأنه ربما يكون له مالك معين وهو على
عزم أن يرده عليه وليس هذا كما لو بعته إليك فإن العاقل لا يظن به أنه يتصدق بمال يعلم مالكة
فيدل تسليمه على أنه لا يعرف مالكة فإن كان ممن يشكل عليه مثله فلا يجوز أن يقبل منه المال
ما لم يعرف ذلك .

ثم كيف يسرق ويحتمل أن يكون ملكه قد حصل له بشراء فى ذمته فإن اليد دلالة على
الملك فهذا لا سبيل إليه بل لو وجد لقطة وظهر أن صاحبها جندى واحتمل أن تكون له بشراء
فى الذمة أو غيره وجب الرد عليه ، فإذا لا يجوز سرقة مالهم لا منهم ولا ممن أودع عنده ولا
يجوز إنكار وديعتهم ويجب الحد على سارق مالهم إلا إذا ادعى السارق أنه ليس ملكا لهم فعند
ذلك يسقط الحد بالدعوى .

مسئلة : المعاملة معهم حرام لأن أكثر مالهم حرام فما يؤخذ عوضا فهو حرام فإن أدى
الثلث من موضع يعلم حله فيبقى النظر فيما سلم إليهم فإن علم أنهم يعصون الله به كبيع
الديباج منهم وهو يعلم أنهم يلبسونه فذلك حرام كبيع العنب من الخمار وإنما الخلاف فى الصحة

وإن أمكن ذلك وأمكن أن يلبسها نساءه فهو شبهة مكروهة هذا فيما يعصى فى عينه من الأموال وفى معناه بيع الفرس منهم لا سيما فى وقت ركوبهم إلى قتال المسلمين أو جباية أموالهم فإن ذلك إعانة لهم بفرسه وهى محظورة .

فأما بيع الدراهم والدنانير منهم وما يجرى مجراها مما لا يعصى فى عينه بل يتوصل بها فهو مكروه لما فيه من إعانتهم على الظلم ، لأنهم يستعينون على ظلمهم بالأموال والدواب وسائر الأسباب وهذه الكراهة جارية فى الإهداء إليهم وفى العمل لهم من غير أجره حتى فى تعليمهم وتعليم أولادهم الكتابة والترسل والحساب .

وأما تعليم القرآن فلا يكره إلا من حيث أخذ الأجرة، فإن ذلك حرام إلا من وجه يعلم حله ولو انتصب وكيلا لهم يشتري لهم فى الأسواق من غير جعل أو أجره فهو مكروه من حيث الإعانة، وإن اشترى لهم ما يعلم أنهم يقصدون به المعصية كالغلام والديباج للفرش واللبس والفرس للركوب إلى الظلم والقتل فذلك حرام فمهما ظهر قصد المعصية بالمبتاع حصل التحريم ومهما لم يظهر واحتمل بحكم الحال ودلالاتها عليه حصلت الكراهة .

مسئلة : الأسواق التى بنوها بالمال الحرام تحرم التجارة فيها ولا يجوز سكناها فإن سكنها تاجر واكتسب بطريق شرعى لم يحرم كسبه وكان عاصيا بسكنائه وللناس أن يشتروا منهم ولكن لو وجدوا سوقا أخرى فالأولى الشراء منها .

فإن ذلك إعانة لسكنائهم وتكثيراً لكراء حوانيتهم وكذلك معاملة السوق التى لا خراج لهم عليها أحب من معاملة سوق لهم عليها خراج وقد بالغ قوم حتى تحرزوا من معاملة الفلاحين وأصحاب الأراضى التى لهم عليها الخراج فإنهم ربما يصرفون ما يأخذون إلى الخراج فيحصل به الإعانة وهذا غلو فى الدين وخرج على المسلمين، فإن الخراج قد عم الأراضى ولا غنى بالناس عن ارتفاع الأرض ولا معنى للمنع منه ولو جاز هذا لحرم على المالك زراعة الأرض حتى لا يطلب خراجها، وذلك مما يطول ويتداعى إلى حسم باب المعاش .

مسئلة : معاملة قضاتهم وعمالهم وخدمهم حرام كمعاملتهم بل أشد أما القضاة فلأنهم يأخذون من أموالهم الحرام الصريح ويكثرون جمعهم ويغرون الخلق بزيهم فلأنهم على زى العلماء ويختلطون بهم يأخذون من أموالهم والطباع مجبولة على التشبه والافتداء بذوى الجاه والحشمة فهم سبب انقياد الخلق إليهم .

وأما الخدم والحشم فأكثر أموالهم من الغصب الصريح ولا يقع فى أيديهم مال مصلحة وميراث وجزية ولا وجه حلال حتى تضعف الشبهة باختلاط الحلال بمالهم قال طاوس : لا أشهد عندهم وإن تحققت لأنى أخاف تعديهم على من شهدت عليه وبالجمله إنما فسدت الرعية بفساد الملوك وفساد الملوك بفساد العلماء فلولا القضاة السوء والعلماء السوء لقل فساد الملوك خوفا من إنكارهم ولذلك قال ﷺ : « لا تزال هذه الأمة تحت يد الله وكنفه ما لم تمالى قراؤها أمراءها » (١٧٤٥).

وإنما ذكر القراء لأنهم كانوا هم العلماء ؛ وإنما كان علمهم بالقرآن ومعانيه المفهومة بالسنة وما وراء ذلك من العلوم فهى محدثة بعدهم ؛ وقد قال سفيان لا تخالط السلطان ولا من يخالطه وقال صاحب القلم وصاحب الدواة وصاحب القرطاس وصاحب الليطة بعضهم شركاء بعض ، وقد صدق ، « فإن رسول الله ﷺ لعن فى الخمر عشرة حتى العاصر والمعتصر » (١٧٤٦).

(١٧٤٥) حديث : قال ﷺ : « لا تزال هذه الأمة تحت يد الله وكنفه ما لم يمالي قراؤها أمراءها » قال العراقي : رواه أبو عمرو الدانى فى كتاب الفتن من رواية الحسن مرسلًا ورواه الديلمى فى مسند الفردوس من حديث على وابن عمر بلفظ ما لم يعظم ابرارها فجارها ويدهن خيارها شرارها وإسندهما ضعيف . اهـ.

(١٧٤٦) حديث : « أن النبى ﷺ لعن فى الخمر عشرة حتى لعن العاصر والمعتصر » . قال العراقي : رواه الترمذى من حديث أنس وقال الترمذى حديث غريب . اهـ.

وقال مرتضى : وأخرجه من طريق علقمة وعبد الرحمن بن عبد الله الغافقى أنهما سمعا ابن عمر يقول قال رسول الله ﷺ لعن الله الخمر وشاربها وساقياها وبائعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة إليه وآكل ثمنها وأخرجه ابن ماجه كذلك إلا أنه قال وأبى طعمة بدل ابن علقمة وهو فى مسند الإمام أبى حنيفة عن حماد عن سعيد بن =

وقال ابن مسعود رضي الله عنه : « آكل الربا وموكله وشاهده وكاتبه ملعونون على لسان محمد

ﷺ » (١٧٤٧)

«وكذا رواه جابر وعمر عن رسول الله ﷺ» (١٧٤٨)

= جبير عن ابن عمر قال لعنت الخمر وعاصرها ومعتصرها وساقيتها وشاربها وبائعها ومشتريها وقد رواه أيضا الحاكم والبيهقي ورواه ابن ماجه من حديث أنس ورواه الطبراني من حديث عثمان بن أبي السائب ورواه أيضا أحمد وابن ماجه والبيهقي مثل رواية الإمام بلفظ لعنت الخمر على عشرة وجوه لعنت بعينها وشاربها وساقيتها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة إليه وبائعها ومبتاعها وآكل ثمنها ورواه الطبراني كذلك من حديث ابن مسعود ومن حديث ابن عمرو نحوه .

(١٧٤٧) حديث : قال ابن مسعود رضي الله عنه : « آكل الربا وموكله وشاهده وكاتبه ملعونون على لسان محمد ﷺ » . قال العراقي : رواه مسلم وأصحاب السنن واللفظ للنسائي دون قوله وشاهده ولأبي داود لعن رسول الله ﷺ آكل الربا وموكله وشاهده وكاتبه وقال الترمذي : وصححه وابن ماجه وشاهديه . اهـ .

وقال مرتضى : رواه مسلم من طريق مغيرة قال سأل شباك إبراهيم فحدثنا عن علقمة عن عبد الله قال لعن رسول الله ﷺ آكل الربا وموكله قال قلت وكاتبه وشاهده فقال إنما نحدث بما سمعنا وأما أبو داود فقد أخرجه من طريق عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه ورواه الطبراني بلفظ لعن الله الربا وآكله وموكله وكاتبه وشاهده وهم يعلمون ورواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه بلفظ لعن الله آكل الربا وموكله وشاهده وكاتبه .

(١٧٤٨) حديث : عن جابر بن عبد الله الأنصاري وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما « لعن رسول الله ﷺ آكل الربا ومتعامليه » .

قال العراقي : أما حديث جابر فأخرجه مسلم بلفظ لعن رسول الله ﷺ آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه وقال هم سواء . اهـ .

قال مرتضى : ورواه أحمد كذلك .

ثم قال العراقي : وأما حديث عمر فقد أشار إليه الترمذي بقوله وفي الباب ولابن ماجه من حديثه أن آخر ما أنزلت آية الربا أن رسول الله ﷺ مات ولم يفسرها فسدعوا الربا والريبة وهو من رواية ابن المسيب عنه والجمهور على أنه لم يسمع منه . اهـ .

قال مرتضى : وفي الباب عن علي رضي الله عنه أخرجه أحمد والنسائي بلفظ لعن الله آكل الربا وموكله وكاتبه ومانع الصدقة وعند البيهقي من حديثه بلفظ لعن الله آكل الربا وموكله وشاهديه وكاتبه والواشمة والمستوشمة ومانع الصدقة والمحلل والمحلل له .

وقال ابن سيرين : لا تحمل للسلطان كتابا حتى تعلم ما فيه وامتنع سفيان رحمه الله من مناولة الخليفة في زمانه دواة بين يديه وقال حتى أعلم ما تكتب بها فكل من حواليهم من خدمهم وأتباعهم ظلمة مثلهم يجب بغضهم في الله جميعا .

روى عن عثمان بن زائدة أنه سأل رجل من الجند وقال : أين الطريق فسكت وأظهر الصمم وخاف أن يكون متوجها إلى ظلم فيكون هو بإرشاده إلى الطريق معينا . وهذه المبالغة لم تنقل عن السلف مع الفساق من التجار والحاکة والحجامين وأهل الحمامات والصاغة والصباغين وأرباب الحرف مع غلبة الكذب والفسق عليهم ، بل مع الكفار من أهل الذمة وإنما هذا في الظلمة خاصة الأكلين لأموال اليتامى والمساكين والمواظيين على إيذاء المسلمين ، الذين تعاونوا على طمس رسوم الشريعة وشعائرها .

وهذا لأن المعصية تنقسم إلى لازمة ومتعدية والفسق لازم لا يتعدى وكذا الكفر وهو جنائية على حق الله تعالى وحسابه على الله ؛ وأما معصية الولاية بالظلم وهو متعد فإنما يغلظ أمرهم لذلك وبقدر عموم الظلم وعموم التعدى يزدادون عند الله مقتا فيجب أن يزداد منهم اجتنابا ومن معاملتهم احترازا فقد قال عليه السلام : « يقال للشرطي دع سوطك وادخل النار » (١٧٤٩) .

وقال عليه السلام : « من أشار الساعة رجال معهم سياط كأذناب البقر » (١٧٥٠) .

(١٧٤٩) حديث : قال عليه السلام : « يقال للشرطي دع سوطك وادخل النار » ، قال العراقي : رواه أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : وعند الحاكم من حديث أبي هريرة يقال لرجال يوم القيامة اطرحوا سياطكم وادخلوا جهنم وعند الديلمي من حديث عبد الرحمن بن سمرة يقال للجواز يوم القيامة ضع سوطك وادخل النار .

(١٧٥٠) حديث : قال رسول الله عليه السلام : « من أشار الساعة رجال معهم أسياط كأذناب البقر » . قال العراقي : رواه أحمد والحاكم وقال صحيح الإسناد من حديث أبي إمامة يكون في آخر الزمان رجال معهم سياط كأنها أذناب البقر . . . الحديث ولمسلم من حديث أبي هريرة يوشك أن طالت بك مدة أن ترى قوما في أيديهم مثل أذناب البقر وفي رواية له صفان من أهل النار لم أرهما قوم معهم سياط كأذناب البقر . اهـ .

فهذا حكمهم ومن عرف بذلك منهم فقد عرف ومن لم يعرف فعلامته القباء وطول الشوارب وسائر الهيئات المشهورة . فمن رأى على تلك الهيئة تعين اجتنابه ولا يكون ذلك من سوء الظن لأنه الذى جنى على نفسه إذ تزيا بزيهم ومساواة الزى تدل على مساواة القلب ، ولا يتجانن إلا مجنون ولا يتشبه بالفاسق إلا فاسق .

نعم الفاسق قد يلتبس فيتشبه بأهل الصلاح ، فأما الصالح فليس له أن يتشبه بأهل الفساد لأن ذلك تكثير لسوادهم ، وإنما نزل قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ ﴾ (النساء : ٩٧) فى قوم من المسلمين كانوا يكثرُونَ جماعة المشركين بالمخالطة.

وقد روى أن الله تعالى أوحى إلى يوشع بن نون أنى مهلك من قومك أربعين ألفاً من خيارهم وستين ألفاً من شرارهم فقال ما بال الأخيار قال : إنهم لا يغضبون لغضبى فكانوا يؤاكلونهم ويشاربونهم وبهذا يتبين أن بغض الظلمة والغضب لله عليهم واجب .

وروى ابن مسعود عن النبى ﷺ : « أن الله لعن علماء بنى إسرائيل إذا خالطوا الظالمين فى معاشهم » (١٧٥١) .

= وقال مرتضى : وتام حديث أبى إمامة يغدون فى سخط الله ويروحون فى غضبه ورواه كذلك أحمد وتام حديث أبى هريرة بعد قوله كأذ ناب البقر يضربون بها النساء ونساء كاسيات عاريات مميلات مائلات رءوسهن كأسنمة البخت المائلة لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها وإن ريحها ليوجد من مسيرة كذا وكذا وكذلك رواه أحمد .

(١٧٥١) حديث : عن ابن مسعود عن النبى ﷺ : « لعن علماء بنى إسرائيل إذا خالطوا » الظالمين « فى معاشهم » . قال العراقي : روى أبو داود والترمذى وابن ماجه من حديث ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : « لما وقعت بنو إسرائيل فى المعاصى نهتهم علماءهم فلم ينتهوا فجالسوهم فى مجالسهم وواكلوهم وشاربوهم فضرب الله قلوب بعضهم ببعض ولعنهم على لسان داود وعيسى ابن مريم » لفظ الترمذى وقال حسن غريب . اهـ .

قال مرتضى : ورواه أحمد كذلك ولفظهم بعد قوله عيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون لا والذى نفسى بيده حتى ناظروهم على الحق .

مسئلة : المواضع التى بناها الظلمة كالقناطر والرباطات والمساجد والسقايات ينبغى أن يحتاط فيها وينظر؛ أما القنطرة فيجوز العبور عليها للحاجة والورع الاحتراز ما أمكن وإن وجد عنه معدلا تأكد الورع وإنما جوّزنا العبور وإن وجد معدلا لأنه إذا لم يعرف لتلك الأعيان مالكا كان حكمها أن ترصد للخيرات وهذا خير .

فأما إذا عرف أن الآجر والحجر قد نقل من دار معلومة أو مقبرة أو مسجد معين فهذا لا يحل العبور عليه أصلا إلا لضرورة يحل بها مثل ذلك من مال الغير، ثم يجب عليه الاستحلال من المالك الذى يعرفه . وأما المسجد فإن بنى فى أرض مغمصوبة أو بخشب مغمصوب من مسجد آخر أو ملك معين فلا يجوز دخوله أصلا ولا للجمعة بل لو وقف الإمام فيه فليصل هو خلف الإمام ، وليقف خارج المسجد فإن الصلاة فى الأرض المغمصوبة تسقط الفرض وتنعقد فى حق الاقتداء .

فلذلك جوّزنا للمقتدى الاقتداء بمن صلى فى الأرض المغمصوبة، وإن عصى صاحبه بالوقوف فى الغصب ، وإن كان من مال لا يعرف مالكة، فالورع العدول إلى مسجد آخر إن وجد فإن لم يجد غيره فلا يترك الجمعة والجماعة به . لأنه يحتمل أن يكون من الملك الذى بناه ولو على بعد، وإن لم يكن له مالك معين فهو لمصالح المسلمين .

ومهما كان فى المسجد الكبير بناء لسلطان ظالم فلا عذر لمن يصلى فيه مع اتساع المسجد . أعنى فى الورع قيل لأحمد بن حنبل ما حجتك فى ترك الخروج إلى الصلاة فى جماعة ونحن بالعسكر فقال : حجتى إن الحسن وإبراهيم التيمى خافا أن يفتنهما الحجاج وأنا أخاف أن أفتن أيضا . وأما الخلق والتجسيص فلا يمنع من الدخول لأنه غير منتفع به فى الصلاة وإنما هو زينة والأولى أنه لا ينظر إليه وأما البوارى التى فرشوها فإن كان لها مالك معين فيحرم الجلوس عليها، وإلا فبعد أن أرصدت لمصلحة عامة جاز افتراشها، ولكن الورع العدول عنها فإنها محل شبهة .

وأما السقاية فحكمها ما ذكرناه وليس من الورع الوضوء والشرب منها والدخول إليها إلا إذا كان يخاف فوات الصلاة فيتوضأ وكذا مصانع طريق مكة ، وأما الرباطات والمدارس فإن

كانت رقبة الأرض مغصوبة أو الآجر منقولاً من موضع معين يمكن الرد إلى مستحقه، فلا رخصة للدخول فيه وإن التبس المالك فقد أرصد لجهة من الخير والورع اجتنابه ولكن لا يلزم الفسق بدخوله وهذه الأبنية إن أرصدت من خدم السلاطين فالأمر فيها أشد، إذ ليس لهم صرف الأموال الضائعة إلى المصالح ولأن الحرام أغلب على أموالهم. إذ ليس لهم أخذ مال المصالح وإنما يجوز ذلك للولاة وأرباب الأمر.

مسئلة : الأرض المغصوبة إذا جعلت شارعاً لم يجز أن يتخطى فيه البتة، وإن لم يكن له مالك معين جاز، والورع العدول إن أمكن، فإن كان الشارع مباحاً وفوقه ساباط جاز العبور وجاز الجلوس تحت الساباط على وجه لا يحتاج فيه إلى السقف. كما يقف في الشارع لشغل فإذا انتفع بالسقف في دفع حر الشمس أو المطر أو غيره، فهو حرام لأن السقف لا يراد إلا لذلك.

وهكذا حكم من يدخل مسجداً أو أرضاً مباحة سقف أو حوط بغصب، فإنه بمجرد التخطي لا يكون منتفعاً بالحيطان والسقف إلا إذا كان له فائدة في الحيطان والسقف لحر أو برد أو تستر عن بصر أو غيره فذلك حرام لأنه انتفاع بالحرام إذ لم يحرم الجلوس على الغصب لما فيه من المماساة بل للانتفاع والأرض ترد للاستقرار عليها والسقف للاستظلال به فلا فرق بينهما.

1. The first subscription was made by the following persons: [illegible]
2. [illegible]
3. [illegible]
4. [illegible]
5. [illegible]
6. [illegible]
7. [illegible]
8. [illegible]
9. [illegible]
10. [illegible]
11. [illegible]
12. [illegible]
13. [illegible]
14. [illegible]
15. [illegible]
16. [illegible]
17. [illegible]
18. [illegible]
19. [illegible]
20. [illegible]
21. [illegible]
22. [illegible]
23. [illegible]
24. [illegible]
25. [illegible]
26. [illegible]
27. [illegible]
28. [illegible]
29. [illegible]
30. [illegible]
31. [illegible]
32. [illegible]
33. [illegible]
34. [illegible]
35. [illegible]
36. [illegible]
37. [illegible]
38. [illegible]
39. [illegible]
40. [illegible]
41. [illegible]
42. [illegible]
43. [illegible]
44. [illegible]
45. [illegible]
46. [illegible]
47. [illegible]
48. [illegible]
49. [illegible]
50. [illegible]
51. [illegible]
52. [illegible]
53. [illegible]
54. [illegible]
55. [illegible]
56. [illegible]
57. [illegible]
58. [illegible]
59. [illegible]
60. [illegible]
61. [illegible]
62. [illegible]
63. [illegible]
64. [illegible]
65. [illegible]
66. [illegible]
67. [illegible]
68. [illegible]
69. [illegible]
70. [illegible]
71. [illegible]
72. [illegible]
73. [illegible]
74. [illegible]
75. [illegible]
76. [illegible]
77. [illegible]
78. [illegible]
79. [illegible]
80. [illegible]
81. [illegible]
82. [illegible]
83. [illegible]
84. [illegible]
85. [illegible]
86. [illegible]
87. [illegible]
88. [illegible]
89. [illegible]
90. [illegible]
91. [illegible]
92. [illegible]
93. [illegible]
94. [illegible]
95. [illegible]
96. [illegible]
97. [illegible]
98. [illegible]
99. [illegible]
100. [illegible]

الباب السابع

فى مسائل متفرقة يكثر ميسس الحاجة إليها وقد سئل عنها فى الفتاوى

مسئلة : سئل عن خادم الصوفية يخرج إلى السوق ويجمع طعاما أو نقداً ويشترى به طعاما؛ فمن الذى يحل له أن يأكل منه وهل يختص بالصوفية أم لا ؟ فقلت : أما الصوفية فلا شبهة فى حقهم إذا أكلوه وأما غيرهم فيحل لهم إذا أكلوه برضا الخادم ، ولكن لا يخلو عن شبهة . أما الحل فلأن ما يعطى خادم الصوفية إنما يعطى بسبب الصوفية ولكن هو المعطى لا الصوفية ، فهو كالرجل المعيل يعطى بسبب عياله ، لأنه متكفل بهم وما يأخذه يقع ملكه لا للعيال وله أن يطعم غير العيال .

إذ يبعد أن يقال لم يخرج عن ملك المعطى ، ولا يتسلط الخادم على الشراء به . والتصرف فيه لأن ذلك مصير إلى أن المعاطاة لا تكفى ، وهو ضعيف ثم لا صائر إليه فى الصدقات والهدايا ، ويبعد أن يقال : زال الملك إلى الصوفية الحاضرين الذين هم وقت سؤاله فى الخانقاه . إذ لا خلاف أن له أن يطعم منه من تقدم بعدهم ولو ماتوا كلهم أو أحد منهم لا يجب صرف نصيبه إلى وارثه .

ولا يمكن أن يقال : إنه وقع لجهة التصوف ولا يتعين له مستحق . لأن إزالة الملك إلى الجهة لا توجب تسليط الأحاد على التصرف . فإن الداخلين فيه لا ينحصر بل يدخل فيه من يولد إلى يوم القيامة . وإنما يتصرف فيه الولاية والخادم لا يجوز له أن يتصب نائباً عن الجهة ، فلا وجه إلا أن يقال هو ملكه ، وإنما يطعم الصوفية بوفاء شرط التصوف والمروءة فإن منعهم عنه منعه عن أن يظهر نفسه فى معرض التكفل بهم حتى ينقطع رفقه، كما ينقطع عمن مات عياله .

مسئلة : سئل عن مال أوصى به للصوفية ؛ فمن الذى يجوز أن يصرف إليه فقلت : التصوف أمر باطن لا يطلع عليه ، ولا يمكن ضبط الحكم بحقيقته ، بل بأمور ظاهرة يعول عليها أهل العرف في إطلاق اسم الصوفى ، والضابط الكلى أن كل من هو بصفة إذا نزل في خانقاه الصوفية لم يكن نزوله فيها واختلاطه بهم منكرا عندهم . فهو داخل في غمارهم .

والتفصيل أن يلاحظ فيه خمس صفات : الصلاح والفقر وزى الصوفية ، وأن لا يكون مشغلا بحرفة ، وإن يكون مخالطا لهم بطريق المساكنة في الخانقاه ثم بعض هذه الصفات مما يوجب زوالها زوال الاسم ، وبعضها ينجر بالبعض ، فالفسق يمنع هذا الاستحقاق . لأن الصوفى بالجملة عبارة عن رجل من أهل الصلاح بصفة مخصوصة ؛ فالذى يظهر فسقه وإن كان على زيه لا يستحق ما أوصى به للصوفية ، ولسنا نعتبر فيه الصغائر .

وأما الحرفة والاشتغال بالكسب يمنع هذا الاستحقاق . فالدهقان والعامل والتاجر والصانع في حانوته أو داره والأجير الذى يخدم بأجره . كل هؤلاء لا يستحقون ما أوصى به للصوفية ، ولا ينجر هذا بالزى والمخالطة . فأما الوراق والخياطة وما يقرب منهما مما يليق بالصوفية تعاطيها ؛ فإذا تعاطاها لا فى حانوت ولا على جهة اكتساب وحرفة . فذلك لا يمنع الاستحقاق وكان ذلك ينجر بمساكنته إياهم مع بقية الصفات .

وأما القدرة على الحرف من غير مباشرة لا تمنع . وأما الوعظ والتدريس فلا ينافى اسم التصوف إذا وجدت بقية الخصال من الزى والمساكنة والفقر . إذ لا يتناقض أن يقال صوفى مقرئ وصوفى واعظ وصوفى عالم أو مدرس ويتناقض أن يقال : صوفى دهقان وصوفى تاجر وصوفى عامل .

وأما الفقر ؛ فإن زال بغنى مفرط ينسب الرجل إلى الثروة الظاهرة . فلا يجوز معه أخذ وصية الصوفية ، وإن كان له مال ولا يفى دخله بخرجه لم يبطل حقه وكذا إذا كان له مال قاصر عن وجوب الزكاة وإن لم يكن له خرج . وهذه أمور لا دليل لها

إلا العادات وأما المخالطة لهم ومساكتهم فلها أثر. ولكن من لا يخالطهم وهو في داره أو في مسجد على زيهم ومتخلق بأخلاقهم فهو شريك في سهمهم ، وكان ترك المخالطة يجبرها ملازمة الزى .

فإن لم يكن على زيهم ووجد فيه بقية الصفات ، فلا يستحق إلا إذا كان مساكنا لهم في الرباط ، فينسحب عليه حكمهم بالتبعية . فالمخالطة والزي ينوب كل واحد منهما عن الآخر والفقير الذي ليس على زيهم هذا حكمه ، فإن كان خارجا لم يعد صوفيا . وإن كان ساكنا معهم ووجدت بقية الصفات لم يبعد أن ينسحب بالتبعية عليه حكمهم .

وأما لبس المرقعة من يد شيخ من مشايخهم ؛ فلا يشترط ذلك في الاستحقاق ؛ وعدمه لا يضره مع وجود الشرائط المذكورة . وأما المتأهل المتردد بين الرباط والمسكن فلا يخرج بذلك عن جملتهم .

مسئلة : ما وقف على رباط الصوفية وسكانه ؛ فالأمر فيه أوسع مما أوصى لهم به ، لأن معنى الوقف الصرف إلى مصالحهم فلغير الصوفى أن يأكل معهم برضاهم على مائدتهم مرة أو مرتين . فإن أمر الأطعمة مبناه على التسامح حتى جاز الانفراد بها في الغنائم المشتركة . وللقوال أن يأكل معهم في دعوتهم من ذلك الوقف ، وكان ذلك من مصالح معاشهم .

وما أوصى للصوفية لا يجوز أن يصرف إلى قوال الصوفية بخلاف الوقف ، وكذلك من أحضره من العمال والتجار والقضاة والفقهاء ممن لهم غرض في استمالة قلوبهم ؛ يحل لهم الأكل برضاهم ، فإن الواقف لا يقف إلا معتقدا فيه ما جرت به عادات الصوفية فينزل على العرف ولكن ليس هذا على الدوام . فلا يجوز لمن ليس صوفيا أن يسكن معهم على الدوام ؛ ويأكل وإن رضوا به . إذ ليس لهم تغيير شرط الواقف بمشاركة غير جنسهم .

وأما الفقيه ؛ إذا كان على زيههم وأخلاقهم فله النزول عليهم وكونه فقيها لا ينافي كونه صوفيا ، والجهل ليس بشرط في التصوف عند من يعرف التصوف ، ولا يلتفت إلي خرافات بعض الحمقى بقولهم : إن العلم حجاب فإن الجهل هو الحجاب ، وقد ذكرنا تأويل هذه الكلمة في كتاب العلم وإن الحجاب هو العلم المذموم دون المحمود ، وذكرنا المحمود والمذموم وشرحهما .

وأما الفقيه ؛ إذا لم يكن على زيههم وأخلاقهم . فلهم منعه من النزول عليهم ، فإن رضوا بنزوله فيحل له الأكل معهم بطريق التبعية ، فكان عدم الزى تجبره المساكنة ، ولكن برضا أهل الزى وهذه أمور تشهد لها العادات ، وفيها أمور متقابلة لا يخفى أطرافها في النفي والإثبات ، ومتشابهة أوساطها فمن احترز في مواضع الاشتباه فقد استبرأ لدينه . كما نبهنا عليه في أبواب الشبهات .

مسئلة : سئل عن الفرق بين الرشوة والهدية ؛ مع أن كل واحد منهما يصدر عن الرضا ولا يخلو عن غرض . وقد حرمت إحداها دون الأخرى . فقلت : باذل المال لا يبذله قط إلا لغرض ، ولكن الغرض إما أجل كالثواب ، وإما عاجل . والعاجل ؛ إما مال وإما فعل وإعانة علي مقصود معين ، وإما تقرب إلي قلب المهدي إليه بطلب محبته إما للمحبة في عينها وإما للتوصل بالمحبة إلي غرض وراءها . فالأقسام الحاصلة من هذه خمسة :

الأول : ما غرضه الثواب في الآخرة ؛ وذلك إما أن يكون لكون المصروف إليه محتاجا ، أو عالما ، أو منتسبا بنسب ديني أو صالحا في نفسه متدينا . فما علم الآخذ أنه يعطاه لحاجته لا يحل له أخذه إن لم يكن محتاجا . وما علم أنه يعطاه لشرف نسبه لا يحل له إن علم أنه كاذب في دعوى النسب . وما يعطى لعلمه فلا يحل له أن يأخذه ؛ إلا أن يكون في العلم كما يعتقد المعطى .

فإن كان خيل إليه كمالات العلم حتى بعته بذلك على التقرب، ولم يكن كاملاً لم يحل له، وما يعطى لدينه وصلاحه لا يحل له أن يأخذه إن كان فاسقاً في الباطن فسقاً لو علمه المعطى ما أعطاه، وقلما يكون الصالح بحيث لو انكشف باطنه لبقيت القلوب مائلة إليه؛ وإنما ستر الله الجميل هو الذى يحب الخلق إلى الخلق. وكان المتورعون يוכלون في الشراء من لا يعرف أنه وكيلهم حتى لا يتسامحوا في المبيع خيفة من أن يكون ذلك أكلاً بالدين، فإن ذلك محظر والتقى خفى لا كالعلم والنسب والفقر. فينبغى أن يجتنب الآخذ بالدين ما أمكن.

الثاني: ما يقصد به في العاجل غرض معين، كالفقير يهدي إلى الغنى طمعا في خلعته. فهذه هبة بشرط الثواب لا يخفى حكمها، وإنما تحل عند الوفاء بالثواب المطموع فيه وعند وجود شروط العقود.

الثالث: أن يكون المراد إعانة بفعل معين، كالمحتاج إلى السلطان يهدي إلى وكيل السلطان وخاصته، ومن له مكانة عنده. فهذه هدية بشرط ثواب يعرف بقرينة الحال فليُنظر في ذلك العمل الذى هو الثواب.

فإن كان حراماً؛ كالسعى في تنجيز إدار حرام، أو ظلم إنسان أو غيره حرم الأخذ، وإن كان واجباً، كدفع ظلم متعين على كل من يقدر عليه أو شهادة متعينة، فيحرم عليه ما يأخذه، وهى الرشوة التى لا يشك في تحريمها. وإن كان مباحاً لا واجباً ولا حراماً، وكان فيه تعب بحيث لو عرف لجاز الاستئجار عليه. فما يأخذه حلال مهما وفى بالغرض، وهو جار مجرى الجعالة، كقوله أوصل هذه القصة إلى يد فلان أو يد السلطان ولك دينار، وكان بحيث يحتاج إلى تعب وعمل متقوم، أو قال اقترح علي فلان أن يعيننى فى غرض كذا أو ينعم على بكذا، وافتقر فى تنجيز غرضه إلى كلام طويل فذلك جعل كما يأخذه الوكيل بالخصومة بين يدي القاضى، فليس بحرام إذا كان لا يسعى فى حرام، وإن كان مقصوده يحصل بكلمة لا تعب فيها،

ولكن تلك الكلمة من ذى الجاه أو تلك الفعل من ذى الجاه تفيد كقوله للبواب : لا تغلق دونه باب السلطان ، أو كوضعه قصة بين يدى السلطان فقط ، فهذا حرام لأنه عوض من الجاه ، ولم يثبت فى الشرع جواز ذلك ، بل ثبت ما يدل على النهى عنه كما سيأتى فى هدايا الملوك .

وإذا كان لا يجوز العوض عن إسقاط الشفعة ، والرد بالعيب ودخول الأغصان فى هواء الملك ، وجملة من الأغراض مع كونها مقصودة ، فكيف يؤخذ عن الجاه ويقرب من هذا أخذ الطبيب العوض على كلمة واحدة ينه بها على دواء ينفرد بمعرفته ، كواحد ينفرد بالعلم بنبت يقلع البواسير ، أو غيره فلا يذكره إلا بعوض ، فإن عمله بالتلفظ به غير متقوم ، كحبة من سمسم فلا يجوز أخذ العوض عليه ، ولا على علمه . إذ ليس ينتقل علمه إلى غيره وإنما يحصل لغيره مثل علمه ويبقى هو عالماً به ، ودون هذا الحاذق فى الصناعة ، كالصيقل مثلاً الذى يزيل اعوجاج السيف أو المرأة بدقة واحدة لحسن معرفته بموضع الخلل ، ولحذقه بإصابته فقد يزيد بدقة واحدة مال كثير فى قيمة السيف والمرأة . فهذا لا أرى بأساً بأخذ الأجرة عليه ، لأن مثل هذه الصناعات يتعب الرجل فى تعلمها ، ليكتسب بها ، ويخفف عن نفسه كثرة العمل .

الرابع : ما يقصد به المحبة وجلبها من قبل المهدي إليه لا لغرض معين ، ولكن طلباً للاستئناس ، وتأكيذا للصحة ، وتودداً إلى القلوب فذلك مقصود للعقلاء ، ومندوب إليه فى الشرع . قال عليه السلام : « تهادوا تحابوا » (١٧٥٢) .

(١٧٥٢) حديث : قال عليه السلام : « تهادوا تحابوا » . قال العراقي : رواه البيهقى من حديث أبى هريرة وضعفه ابن عدى . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه كذلك أحمد والطيالسى والبخارى فى الأدب والترمذى والنسائى فى الكنى وأبو يعلى فى معجمه وإسناده جيد ورواه البيهقى فى الشعب من طريق ضمام عن =

وعلى الجملة ؛ فلا يقصد الإنسان فى الغالب أيضا محبة غيره لعين المحبة ، بل لفائدة فى محبته ، ولكن إذا لم تتبين تلك الفائدة ، ولم يتمثل فى نفسه غرض معين يبعثه فى الحال أو المآل ، سمى ذلك هدية وحل أخذها .

الخامس : أن يطلب التقرب إلى قلبه ، وتحصيل محبته لا لمحبته ؛ ولا للأنس به ، من حيث أنه أنس فقط ، بل ليتوصل بجأه إلى أغراض له ينحصر جنسها ، وإن لم ينحصر عينها ، وكان لولا جأه وحشمته ، لكان لا يهدى إليه .

فإن كان جأه لأجل علم أو نسب ، فالأمر فيه أخف . وأخذه مكروه ؛ فإن فيه مشابهة الرشوة ، ولكنها هدية فى ظاهرها . فإن كان جأه بولاية تولاهها من قضاء ، أو

موسى بن وردان عن أبى هريرة وعند ابن عساكر فى التاريخ بزيادة وتصافحوا يذهب الغل عنكم وهو عند ابن عدى فى ترجمة ضمام وفى لفظ للترمذى وتهادوا فإن الهدية تذهب وحر الصدر وهكذا رواه أيضا وهو من طريق أبى معشر عن سعيد عن أبى هريرة وقال الترمذى غريب وفى الميزان أبو معشر المدنى تفرد به وهو ضعيف جدا وفى الباب عن عائشة وعبد الله بن عمرو وأم حكيم بنت وادع وأنس وعبد الله بن عمر وعطاء الخراسانى مرسلأ أما حديث عائشة فأخرجه الطبرانى فى الأوسط والحربى فى الهدايا والعسكرى فى الأمثال والقضاعى وابن عساكر من طريق عبيد الله بن العيزار عن القاسم بن محمد بن أبى بكر عنها بزيادة وهاجروا تورثوا أبناءكم مجدا وأقبلوا الكرام عشراتهم لفظ الطبرانى ولبعضهم تزدادوا حبا ورواه الطبرانى فى الأوسط من طريق عمرة بنت أرطاة سمعت عائشة تقول ، قال رسول الله ﷺ يا نساء المؤمنین تهادين ولو بفرسن شاة فإنه يثبت المودة ويذهب الضغائن وللقضاعى من طريق هشام بن عروة عن أبيه عنها مرفوعا تهادوا فإن الهدية تذهب بالضغائن وأما حديث عبد الله بن عمر فأخرجه الحاكم فى علوم الحديث من وجه آخر عن ضمام عن أبى قبيل عنه وأما حديث أم حكيم فأخرجه أبو يعلى والطبرانى فى الكبير والديلمى بلفظ تهادوا فإن الهدية تضعف الحب وتذهب الغوائل وفى رواية بغوائل الصدر وفى لفظ تزيد فى القلب حبا وأخرجه البيهقى فى الشعب قال الهيثمى وفى الإسناد من لم يعرف وأما حديث أنس فله طرق منها عند الطبرانى فى الأوسط من حديث عائز بن شريح عنه مرفوعا يا معشر الأنصار تهادوا فإن الهداية تسل السخيمة وتورث المحبة وفى لفظ للحربى تهادوا فإن الهدية قلت أو كثرت تورث المودة وتسل السخيمة وعند الديلمى بلا سند عن أنس رفعه عليكم بالهدايا فإنها تنشئ المودة وتذهب بالضغائن وأما حديث ابن عمر فذكره الأصمبهانى فى الترغيب والترهيب وأما مرسل عطاء الخراسانى فأخرجه مالك فى الموطأ بلفظ تصافحوا يذهب الغل وتهادوا تحابوا وتذهب الشحناء وهو جيد .

عمل أو ولاية صدقة أو جباية مال أو غيره من الأعمال السلطانية حتى ولاية الأوقاف مثلا وكان لولا تلك الولاية لكان لا يهدى إليه . فهذه رشوة عرضت في معرض الهدية .

إذ القصد بها في الحال طلب التقرب واكتساب المحبة . ولكن الأمر ينحصر في جنسه ، إذ ما يمكن التوصل إليه بالولايات ، لا يخفى وآية أنه لا يبغي المحبة أنه لو ولى في الحال غيره لسلم المال إلي ذلك الغير فهذا مما اتفقوا على أن الكراهة فيه شديدة .

واختلفوا في كونه حراما ، والمعني فيه متعارض فإنه دائر بين الهدية المحضة ، وبين الرشوة المبذولة في مقابلة جاه محض في غرض معين . وإذا تعارضت المشابهة القياسية وعضدت الأخبار والآثار أحدهما ؛ تعين الميل إليه . وقد دلت الأخبار على تشديد الأمر في ذلك قال عليه السلام : « يأتي على الناس زمان يستحل فيه السحت بالهدية والقتل بالموعظة يقتل البريء لتوعظ به العامة » (١٧٥٣)

وسئل ابن مسعود رضي الله عنه عن السحت فقال : يقضى الرجل الحاجة فتهدى له الهدية ، ولعله أراد قضاء الحاجة بكلمة لا تعب فيها أو تبرع بها لا على قصد أجره ، فلا يجوز أن يأخذ بعده شيئا في معرض العوض شفع مسروق شفاعته ، فأهدى إليه المشفوع له جارية ، فغضب وردها . وقال لو علمت ما في قلبك لما تكلمت في حاجتك ، ولا أتكلم فيما بقى منها .

وسئل طاوس عن هدايا السلطان فقال : سحت ، وأخذ عمر رضي الله عنه ربح مال القراض الذي أخذه ولداه من بيت المال ، وقال إنما أعطيتما لمكانكما مني . إذ علم أنهما أعطيا لأجل جاه الولاية .

وأهدت امرأة أبي عبيدة بن الجراح إلى خاتون ملكة الروم خلوقا فكافأتهما بجوهر ، فأخذه عمر رضي الله عنه فباعه ، وأعطاهما ثمن خلوقها ، ورد باقيه إلى بيت مال المسلمين .

(١٧٥٣) حديث : قال عليه السلام : « يأتي على الناس زمان يستحل فيه السحت بالهدية والقتل بالموعظة يقتل البريء ليوعظ به العامة » . قال العراقي : لم أقف له على أصل .

(١٧٥٤)

وقال جابر وأبو هريرة رضي الله عنهما : « هدايا الملوك غلول »

ولما رد عمر بن عبد العزيز الهدية قيل له : « كان رسول الله ﷺ يقبل الهدية » (١٧٥٥).

(١٧٥٤) حديث : « هدايا الملوك غلول » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وظاهر سياقه أنه موقوف عليهما وقد روى مرفوعاً من حديث جابر أخرجه الطبراني في الأوسط وأبو سعيد النقاش والرافعي في تاريخ قزوين بلفظ هدايا الأمراء غلول وإسناده ضعيف وأخرجه ابن جرير في التفسير بلفظ هدية الأمراء غلول وروى أيضاً من حديث أبي هريرة مرفوعاً أخرجه الطبراني في الأوسط بإسناد ضعيف بلفظ هدايا الأمراء غلول وأخرجه أبو سعيد النقاش في كتاب الفرق بين القضاة العادلة والجائرة من طريق النضر بن شميل عن ابن عون عن ابن سيرين عنه وإسناده أيضاً ضعيف قاله السبكي ولعله يعنى من بين النقاش وابن سهيل كأحمد بن عمار أو محمد بن قطنى أو غيرهما والله أعلم وفى الباب عن ابن عباس وحذيفة وعبد الله بن سعد وأبى سعيد الخدرى وأبى حميد الساعدى أما حديث ابن عباس فأخرجه الطبراني في الأوسط بلفظ هدايا الأمراء غلول وإسناده ضعيف قاله ابن حجر وأما حديث حذيفة فأخرجه أبو يعلى في مسنده بلفظ هدايا العمال حرام كلها وأما حديث عبد الله بن سعد فأخرجه ابن عساكر بلفظ هدايا السلطان سحت وغلول وأما حديث أبى سعيد فأخرجه الطبراني في الأوسط وأبو سعيد النقاش في الكتاب المذكور من طريق أبان بن أبى عياش عن أبى نضرة عنه وسنده أيضاً ضعيف لا تقوم به حجة قاله السبكي وأما حديث أبى حميد فقد أخرجه أحمد والبخاري وابن عدى والطبراني في الأوسط والبيهقي وأبو سعيد النقاش قال البخاري حدثنا محمد ابن عبد الرحيم حدثنا إبراهيم بن مهدي حدثنا إسماعيل بن عياش عن يحيى بن سعيد عن عروة بن الزبير عن أبى حميد الساعدى قال : قال رسول الله ﷺ هدايا العمال غلول قال ورواه إسماعيل بن عياش مختصراً ووهم فيه وإنما هو عن الزهري عن عروة عن أبى حميد أن النبي ﷺ بعث رجلاً على الصدقة يعنى حديث ابن اللبابة المشهور وقال أحمد حدثنا إسحاق بن عيسى حدثنا إسماعيل بن عياش عن يحيى بن سعيد عن عروة بن الزبير عن أبى حميد الساعدى أن رسول الله ﷺ قال هدايا العمال غلول وقال النقاش في الكتاب المذكور أخبرنا محمد بن نصر المؤدب حدثنا عبد الله بن محمد بن زكريا حدثنا إسماعيل بن عياش عن يحيى بن سعيد عن عروة عن حميد الساعدى قال : قال رسول الله ﷺ هدايا الأمراء غلول وهذه الروايات كلها عن إسماعيل بن عياش وهو فيما يروى عن غير الشاميين ضعيف وقد نص البخاري على خطأ إسماعيل فيها .

(١٧٥٥) حديث : « كان رسول الله ﷺ يقبل الهدية » . **قال العراقي** : رواه البخاري من حديث عائشة . اهـ .

وقال مرتضى : ولكن بزيادة ويثيب عليها هكذا رواه البخاري في الهبة وكذا رواه أحمد وأبو داود في البيوع والترمذي في البر وسأئى للمصنف بزيادة ولو جرعة لبن أو فخذ أرنب وقول العراقي : وفى الصحيحين ما هو فى معناه .

فقال : « كان ذلك هدية وهو لنا رشوة » (١٧٥٦)

أى كان يتقرب إليه لنبوته لا لولايته ، ونحن إنما نعطي للولاية وأعظم من ذلك كله ما روى أبو حميد الساعدي : « أن رسول الله ﷺ بعث واليا علي صدقات الأزدي فلما جاء إلى رسول الله ﷺ أمسك بعض ما معه ، وقال : هذا لكم وهذا لي هدية ، فقال عليه السلام : ألا جلست في بيت أبيك وبيت أمك حتى تأتيك هديتك إن كنت صادقا ، ثم قال : ما لي أستعمل الرجل منكم فيقول هذا لكم وهذا لي هدية ، ألا جلس في بيت أمه ليهدي له ، والذي نفسي بيده ، لا يأخذ منكم أحد شيئا بغير حقه إلا أتى الله يحمله ، فلا يأتين أحدكم يوم القيامة بيعير له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة تيعر ، ثم رفع يديه حتى رأيتُ بياض أبطيه ، ثم قال : اللهم هل بلغت » (١٧٥٧)

(١٧٥٦) حديث : قال ﷺ : « كانت له هدية ولنا رشوة » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وذكره البخاري في كتاب الهبة في باب من لم يقبل الهدية لعله فقال وقال عمر بن عبد العزيز كانت الهدية في زمن رسول الله ﷺ هدية واليوم رشوة ثم ذكر حديث الصعب بن جثامة في هدية الصيد ثم ذكر حديث ابن اللثبية .

(١٧٥٧) حديث : أبي حميد الساعدي « أن رسول الله ﷺ بعث واليا إلى صدقات الأزدي فلما جاء قال هذا مالكم وهذا هدية لي » قال العراقي : متفق عليه من حديثه .

قال مرتضى : ولفظه : « أن رسول الله ﷺ بعث واليا » وهو عبد الله بن اللثبية « إلى صدقات الأزدي فلما جاء إلى رسول الله ﷺ أمسك بعض ما معه فقال هذا مالكم وهذا لي هدية فقال رسول الله ﷺ ألا جلست في بيت أبيك وأمك حتى تأتيك هديتك إن كنت صادقا ثم قال ما لي أستعمل الرجل منكم فيقول هذه لكم وهذه هدية لي ألا جلس في بيت أمه فيهدي له والذي نفسي بيده لا يأخذ أحد منكم شيئا بغير حقه إلا أتى به يحمله فلا يأتين أحدكم يوم القيامة بيعير له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة تيعر ثم رفع يديه حتى رأيتُ بياض إبطيه وقال اللهم هل بلغت » أخبرنا عمر بن أحمد بن عقيل أخبرنا عبد الله بن سالم أخبرنا محمد بن العلاء الحافظ أخبرنا سالم بن محمد أخبرنا محمد بن أحمد بن علي أخبرنا أبو يحيى الأنصاري أخبرنا أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد العسقلاني أخبرنا إبراهيم بن أحمد التنوخي أخبرنا أحمد بن أبي طالب أخبرنا ابن الزبيدي أخبرنا أبو الوقت أخبرنا الداودي أخبرنا الحيموي أخبرنا الفربري حدثنا محمد بن إسماعيل البخاري قال باب هدايا العمال حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن الزهري أنه سمع عروة قال أخبرنا أبو=

وإذا ثبتت هذه التشديدات ، فالقاضي والوالي ينبغي أن يقدر نفسه في بيت أمه وأبيه . فما كان يعطى بعد العزل وهو في بيت أمه يجوز له أن يأخذه في ولايته وما يعلم أنه إنما يعطاه لولايته فحرام أخذه . وما أشكل عليه في هدايا أصدقائه إنهم هل كانوا يعطونه لو كان معزولا فهو شبهة فليجتنبه .

تم كتاب (آداب الحلال والحرام) بحمد الله ومنه وحسن توفيقه والله أعلم
ويتلوه إن شاء الله تعالى كتاب (آداب الألفة والأخوة والصحبة والمعاشرة)



حميد الساعدي قال استعمل النبي ﷺ رجلا من بني أسد يقال له ابن اللثبية على صدقة فلما قدم قال هذا لكم وهذا أهدي إلى فقام النبي ﷺ على المنبر قال سفيان أيضا فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال ما بال العامل نبعته فيأتي يقول هذا لكم وهذا لي فهلا جلس في بيت أبيه وأمه فينظر أيهدي له أم لا والذي نفسي بيده لا يأتي بشيء إلا جاء به يوم القيامة يحمله على رقبتة إن كان بعيرا له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة تيعر ثم رفع يديه حتى رأينا عفرة إبطيه ألا هل بلغت ثلاثا هذا الحديث متفق عليه وبوب البخاري عليه في موضع آخر باب محاسبة الإمام عماله وفيه فهلا جلست في بيت أبيك وأمك فتأتيتك هديتك إن كنت صادقا وفيه فوالله لا يأخذ أحدكم منها شيئا بغير حقه إلا جاء الله يحمله يوم القيامة وكلا البابين في البخاري في كتاب الأحكام وذكره مرة ثالثة في كتاب الهبة كما تقدمت الإشارة إليه .

CONTENTS
ORIGINAL ARTICLES
The Medical Profession and the Public
The Medical Profession and the Public
The Medical Profession and the Public

THE MEDICAL PROFESSION AND THE PUBLIC
The medical profession has a duty to the public to maintain the highest standards of medical practice and to protect the public from unqualified practitioners. This duty is not only to the public but also to the profession itself, for the public's confidence in the medical profession is the foundation of its success.

THE MEDICAL PROFESSION AND THE PUBLIC
The medical profession has a duty to the public to maintain the highest standards of medical practice and to protect the public from unqualified practitioners. This duty is not only to the public but also to the profession itself, for the public's confidence in the medical profession is the foundation of its success.

THE MEDICAL PROFESSION AND THE PUBLIC
The medical profession has a duty to the public to maintain the highest standards of medical practice and to protect the public from unqualified practitioners. This duty is not only to the public but also to the profession itself, for the public's confidence in the medical profession is the foundation of its success.

كتاب آداب الألفة والأخوة والصحبة والمعاشرة مع أصناف الخلق

وهو الكتاب الخامس من ربيع العادات الثاني

وفيه ثلاثة أبواب هي :

الباب الأول : في فضيلة الألفة والإخوة في الله تعالى، وشروطها، ودرجاتها وفوائدها .

الباب الثاني : في حقوق الصحبة وآدابها، وحقيقتها ولوازمها .

الباب الثالث : في حق المسلم والرحم والجوار، والمملك وكيفية المعاشرة، مع من قد بلى بهذه الأسباب .

كتاب الفقه

كتاب الفقه في الدين

كتاب الفقه في الدين

كتاب الفقه في الدين

كتاب الفقه في الدين

كتاب الفقه في الدين

كتاب الفقه في الدين

كتاب الفقه في الدين

كتاب الفقه في الدين

كتاب الفقه في الدين

كتاب الفقه في الدين

كتاب الفقه في الدين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب آداب الألفة والإخوة والصحبة والمعاشرة مع أصناف الخلق

وهو الكتاب الخامس من ربيع العادات الثانی

الحمد لله الذى غمر صفوة عباده بلطائف التخصيص طولا وامتثانا ، وألف بين قلوبهم ، فأصبحوا بنعمته إخوانا ، ونزع الغل من صدورهم ، فظلوا فى الدنيا أصدقاء وأخذانا ، وفى الآخرة رفقاء وخلانا ، والصلاة على محمد المصطفى ، وعلى آله وأصحابه الذين اتبعوه واقتدوا به قولا وفعلا ، وعدلا وإحسانا .

أما بعد : فإن التحاب فى الله تعالى ، والإخوة فى دينه من أفضل القربات ، وألطف ما يستفاد من الطاعات فى مجارى العادات ، ولها شروط بها يلتحق المتصاحبون بالمتحابين فى الله تعالى ، وفيها حقوق بمراعاتها ، تصفو الأخوة عن شوائب الكدورات ونزغات الشيطان ، فبالقيام بحقوقها يتقرب إلى الله زلفى وبالمحافظة عليها تنال الدرجات العلى ، ونحن نبين مقاصد هذا الكتاب فى ثلاثة أبواب :

الباب الأول : فى فضيلة الألفة والإخوة فى الله تعالى ، وشروطها ودرجاتها وفوائدها .

الباب الثانى : فى حقوق الصحبة وأدائها ، وحقيقتها ولوازمها .

الباب الثالث : فى حق المسلم والرحم والجوار ، والملك وكيفية المعاشرة مع من قد بلى بهذه الأسباب .

الباب الأول

فى فضيلة الألفة والأخوة وفى شروطها ودرجاتها وفوائدها

فضيلة الألفة والإخوة : اعلم أن الألفة ثمرة حسن الخلق ، والتفرق ثمرة سوء الخلق . فحسن الخلق يوجب التحاب والتآلف والتوافق ، وسوء الخلق يثمر التباغض والتحاسد والتدابير . ومهما كان المثمر محمودا ، كانت الثمرة محموددة ؛ وحسن الخلق لا تخفى فى الدين فضيلته وهو الذى « مدح الله سبحانه به نبيه عليه السلام إذ قال : **﴿وَأَنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾** » (القلم : ٤) « (١٧٥٨) .

وقال النبى ﷺ : « أكثر ما يدخل الناس الجنة ، تقوى الله وحسن الخلق » (١٧٥٩) .

(١٧٥٨) حديث : « مدح الله سبحانه نبيه ﷺ قال : **﴿وَأَنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾** .

قال مرتضى : أغفله العراقى وأخرج ابن مردويه وأبو نعيم فى الدلائل والواحدى من حديث عائشة رضي الله عنها قالت ما كان أحد أحسن خلقا من رسول الله ﷺ ما دعاه أحد من أصحابه ولا من أهل بيته إلا قال لييك فلذلك أنزل الله تعالى : **﴿وَأَنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾** وأخرج ابن أبى شيبه وعبد بن حميد ومسلم وابن المنذر والحاكم وابن مردويه من حديث سعد بن هشام رضي الله عنه قال أتيت عائشة فقلت يا أم المؤمنين أخبرينى بخلق رسول الله ﷺ قالت كان خلقه القرآن أما تقرأ القرآن **﴿وَأَنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾** وأخرج ابن المبارك وعبد بن حميد وابن المنذر والبيهقى فى الدلائل عن عطية العوفى فى قوله : **﴿وَأَنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾** قال أدب القرآن وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس رضي الله عنهما **﴿وَأَنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾** قال القرآن وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه من طرق عن ابن عباس رضي الله عنهما قال الدين وأخرج عبد بن حميد عن ابن مالك قال الإسلام وأخرج عبد بن حميد عن ابن أبى حاتم وسعيد بن جبير قالوا على دين عظيم .

(١٧٥٩) حديث : قال النبى ﷺ : « أول ما يدخل الجنة تقوى الله وحسن الخلق » . قال العراقى : رواه الترمذى والحاكم من حديث أبى هريرة وقال صحيح الإسناد وقد تقدم . اهـ .

وقال أسامة بن شريك : « قلنا يا رسول الله : ما خير ما أعطى الإنسان فقال : خلق حسن » (١٧٦٠).

وقال ﷺ : « بعثت لأتمم محاسن الأخلاق » (١٧٦١).

وقال ﷺ : « أثقل ما يوضع في الميزان ، خلق حسن » (١٧٦٢).

وقال ﷺ : « ما حسن الله خلق امرئ وخلقه ، فيطعمه النار » (١٧٦٣).

(١٧٦٠) حديث : قال أسامة بن شريك : « يا رسول الله ما خير ما أعطى الإنسان قال حسن خلق » قال العراقي : رواه ابن ماجه بإسناد صحيح . اهـ .

قال مرتضى : وفي بعض النسخ : قلنا يا رسول الله ، وفيه : فيقال حسن الخلق .

(١٧٦١) حديث : قال ﷺ : « بعثت لأتمم مكارم الأخلاق » . قال العراقي : رواه أحمد والبيهقي والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة انتهى .

وقال مرتضى : لكن لفظهم جميعا إنما بعثت قال الحافظ السخاوي أورده مالك في الموطأ بلاغا عن النبي ﷺ وقال ابن عبد البر هو متصل من وجوه صحاح عن أبي هريرة مرفوعا منها ما أخرجه أحمد في مسنده والخرائطي في أول المكارم من حديث محمد بن عجلان عن القعقاع بن حكيم عن أبي صالح عن أبي هريرة مرفوعا إنما بعثت لأتمم صالح الأخلاق ورجاله رجال الصحيح .

وقال مرتضى : وكذلك رواه ابن سعد في الطبقات والبخاري في الأدب المفرد ثم قال السخاوي وللطبراني في الأوسط بسند فيه عمر بن إبراهيم القرشي وهو ضعيف عن جابر مرفوعا إن الله بعثنى بتمام مكارم الأخلاق وكمال محاسن الأفعال ومعناه صحيح وقد عزاه الديلمي لأحمد بن معاذ وما رأيته فيه انتهى .

(١٧٦٢) حديث : قال ﷺ : « أثقل ما يوضع في الميزان خلق حسن » قال العراقي : رواه أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح . اهـ .

قال مرتضى : وفي بعض النسخ أثقل شئ في الميزان الخلق الحسن .

(١٧٦٣) حديث : قال ﷺ : « ما حسن الله خلق امرئ وخلقه فتطعمه النار » . قال العراقي : رواه ابن عدي والطبراني في مكارم الأخلاق وفي الأوسط والبيهقي في شعب الإيمان من حديث أبي هريرة قال ابن عدي في إسناده بعض النكرة انتهى .

وقال عليه السلام : « يا أبا هريرة عليك بحسن الخلق قال أبو هريرة رضي الله عنه : وما حسن الخلق يا رسول الله ؟ قال : تصل من قطعك وتعفو عمن ظلمك وتعطي من حرمك » (١٧٦٤) .

وقال مرتضى : وكذلك ابن عساكر كلهم من طريق هشام بن عمار عن عبد الله بن يزيد النكري عن ابن غسان محمد بن مطرف المسمعي عن داود بن فداهيج عن أبي هريرة بزيادة أبدا في آخر الحديث وفي الميزان داود بن فداهيج ضعيف وقال ابن عدى لا أرى بمقدار ما يرويه بأسا وله حديث فيه نكرة ثم ساق له هذا الخبر انتهى وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وتعقبه الجلال السيوطي فإنه ورد من طريق آخر وذكر المسلسل بالاتكاء كما سيأتي ذكره .

وقال مرتضى : وقد روى من حديث ابن عمر ومن حديث عائشة ومن حديث الحسن ابن علي ومن حديث أنس أما حديث ابن عمر فأخرجه ابن عدى ولفظه ما حسن الله خلق عبد وخلقاه فاطعم لحمه النار وأما حديث عائشة فأخرجه الشيرازي في الألقاب ولفظه ما حسن الله وجه امرئ مسلم فيزيد عذابه وأما حديث الحسن بن علي فأخرجه الخطيب في التاريخ ولفظه ما حسن الله خلق عبد وخلقاه إلا استحيا أن تطعم النار لحمه وطرق هذه الألفاظ كلها ضعيفة لكن تقوى بتعددتها وتكررها وأما حديث أنس فأخرجه الخطيب أيضا وقال السيوطي قال السلفي قرأت على الفتح الغزنوي وهو متكئ قرأت على حمزة بن يوسف وهو متكئ قرأت على علي بن محمد وهو متكئ قرأت على الحسن بن الحجاج الطبراني وهو متكئ قرأت على ابن العلاء الكوفي وهو متكئ قرأت على عاصم بن علي وهو متكئ قرأت على الليث بن سعد وهو متكئ قرأت على بكر بن الفرات وهو متكئ قرأت على أنس بن مالك وهو متكئ قال ، قال رسول الله ﷺ ما حسن الله خلق رجل ولا خلقه فتطعمه النار حديث غريب التسلسل ورجاله ثقات هذا كلام السيوطي .

وقال مرتضى : أخرجه الحافظ بن ناصر الدين الدمشقي في مسلسلاته عن أبي بكر محمد بن عبد الله الحافظ إجازة عن أبي الفتح القرشي عن أبي ظافر عن السلفي بشرط التسلسل ثم قال رواه مسلسلا كذلك أبو علي الحسن بن علي البردعي عن أبي بكر محمد ابن عدى بالبصرة عن الحسن بن الحجاج الطبراني به تابعهما أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن الحسين بن حسنويه فرواه مسلسلا عن أبي علي الحسن بن الحجاج بن غالب الطبري به .

(١٧٦٤) حديث : قال عليه السلام : « يا أبا هريرة عليك بحسن الخلق » قال أبو هريرة رضي الله عنه : « وما حسن الخلق » يا رسول الله ؟ « قال : تصل من قطعك وتعفو عمن ظلمك وتعطي من حرمك » قال العراقي : رواه البيهقي في الشعب من رواية الحسن عن أبي هريرة ولم يسمع منه انتهى .

قال مرتضى : هكذا قاله عبد الرحمن بن أبي حاتم عن أبيه في ترجمة الحسن أنه لا يصح له سماع من أبي هريرة .

ولا يخفى أن ثمرة الخلق الحسن الألفة، وانقطاع الوحشة، ومهما طاب المثمر طابت الثمرة كيف ، وقد ورد في الثناء على نفس الألفة سيما إذا كانت الرابطة هي التقوى والدين وحب الله من الآيات والأخبار والآثار ما فيه كفاية ومقنع ، قال الله تعالى مظهرا عظيم منته على الخلق بنعمة الألفة : ﴿لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَّا أَلَّفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ﴾ (الأنفال : ٦٣) .

وقال : ﴿فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا﴾ (آل عمران : ١٠٣) . أى بالألفة ، ثم ذم التفرقة وزجر عنها .

فقال عز من قائل : ﴿وَأَعْيِنُوا مَجْلِدَ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ (آل عمران : ١٠٣) .

إلى ﴿لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ هُمْ يَكُونُونَ﴾ (آل عمران : ١٠٣) .

وقال عليه السلام : « إن أقربكم مني مجلسا ، أحاسنكم أخلاقا، الموطؤون أكنافا، الذين يألفون ويؤلفون » (١٧٦٥) .

وقال عليه السلام : « المؤمن آلف مألوف ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف » (١٧٦٦) .

(١٧٦٥) حديث : قال عليه السلام : « إن أقربكم مني مجلسا أحاسنكم أخلاقا الموطؤون أكنافا الذين يألفون ويؤلفون » قال العراقي : رواه الطبراني في معارج الأئمة من حديث جابر بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه البيهقي عن ابن عباس بلفظ خياركم أحاسنكم أخلاقا الموطؤون أكنافا وشراركم الشرارون ويروى في حديث جابر أيضا بلفظ أحبكم إلي وأقربكم مني مجلسا وفي آخر وأبغضكم إلي وأبعدكم مني أساؤكم أخلاقا .

(١٧٦٦) حديث : قال عليه السلام : « المؤمن آلف مألوف ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف » قال العراقي : رواه أحمد والطبراني من حديث سهل بن سعد والحاكم من حديث أبي هريرة وصححه . اهـ .

وقال مرتضى : أخرجه الحاكم في المستدرک من طريق صخر عن أبي حازم عن أبي هريرة وقال إنه صحيح على شرطهما ولا أعلم له علة وتعقبه الذهبي فإن أبا حازم هو المدني لا الأشجعي وهو لم يلق أبا هريرة ولا لقيه أبو صخر . اهـ . وقال الحافظ السخاوي وقد =

وقال عليه السلام في الثناء على الأخوة في الدين : « من أراد الله به خيرا ، رزقه خليلا صالحا ، إن نسي ذكره ، وإن ذكر أعانه » (١٧٦٧) .

وقال عليه السلام : « مثل الأخوين إذا التقيا ، مثل اليدين تغسل إحداهما الأخرى ، وما التقى مؤمنان قط إلا أفاد الله أحدهما من صاحبه خيرا » (١٧٦٨) .

رواه العسكري من طريق الزبير بن بكار عن خالد بن وضاح عن أبي حازم بن دينار فقال عن أبي صالح عن أبي هريرة بل هو عند البيهقي في الشعب والقضاعي والعسكري من حديث عبد الملك بن أبي كريمة عن ابن جريج عن عطاء عن جابر مرفوعا بلفظ المؤمن ألف مألوف ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف وخير الناس أنفعهم للناس وليست الجملة الأخيرة منه عند العسكري انتهى .

وقال مرتضى : وقد رواه هكذا بتمامه الدارقطني في الأفراد والضيء في المختارة .

حديث : قال عليه السلام في الثناء على الإخوة في الدين : « من أراد الله به خيرا رزقه أخا صالحا إن نسي ذكره وإن ذكر أعانه » وفي نسخة القوت : خليلا صالحا . قال العراقي : وقال هو غريب بهذا اللفظ والمعروف أن ذلك في الأمير رواه أبو داود من حديث عائشة إذا أراد الله بالأمير خيرا جعل له وزير صدق إن نسي ذكره وإن ذكر أعانه . . . الحديث ضعفه ابن عدي ولأبي عبد الرحمن السلمي في آداب الصحبة من حديث علي من سعادة المرء أن يكون إخوانه صالحين انتهى .

وقال مرتضى : وباقي حديث عائشة وإذا أراد به غير ذلك جعل له وزير سوء إن نسي لم يذكره وإن ذكر لم يعنه وقد رواه البيهقي أيضا .

حديث : قال عليه السلام : « مثل الأخوين إذا التقيا مثل اليدين تغسل إحداهما الأخرى وما التقى مؤمنان قط إلا أفاد الله أحدهما من صاحبه خيرا » هكذا هو في القوت قال العراقي : رواه أبو عبد الرحمن السلمي في آداب الصحبة وأبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس وفيه أحمد بن محمد بن غالب الباهلي كذاب وهو من قول سليمان الفارسي في الأول من الحزبيات انتهى .

وقال مرتضى : وأخرجه ابن شاهين في الترغيب والترهيب من طريق دينار عن أنس مرفوعا مثل المؤمنين إذا التقيا مثل اليدين تغسل إحداهما الأخرى ودينار أبو مكيس قال ابن حبان يروى عن أنس أشياء موضوعة انتهى . والباهلي هذا يعرف بغلام خليل قال الدارقطني كان يضع الحديث وأما الذي في أول الحزبيات فقال أبو الحسن علي بن عمر بن محمد السكري الحريري حدثنا أحمد بن الحسين بن عبد الجبار حدثنا يحيى بن معين حدثنا =

وقال عليه السلام في الترغيب في الإخوة في الله : « من آخى أخا في الله رفعه الله درجة في الجنة ، لا ينالها بشيء من عمله » (١٧٦٩) .

وقال أبو إدريس الخولاني لمعاذ : إني أحبك في الله . فقال له : أبشر ، ثم أبشر فإنني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ينصب لطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيامة ، وجوههم كالقمر ليلة البدر ، يفرح الناس وهم لا يفرعون ، ويخاف الناس وهم لا يخافون ، وهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، فقليل من هؤلاء يا رسول الله ؟ فقال : هم المتحابون في الله تعالى » (١٧٧٠) .

= وهب ابن جرير حدثنا أبي قال سمعت الأعمش يحدث عن عمرو بن مرة عن أبي البختري عن سلمان قال مثل المسلم أو المؤمن وأخيه كمثل الكفين تنقى إحداهما الأخرى .

وقال مرتضى : وقد رواه بهذا اللفظ أبو نعيم من حديث سلمان مرفوعا .

(١٧٦٩) حديث : قال ﷺ في الترغيب في الأخوة في الله : « من آخى أخا في الله عز وجل رفعه الله درجة في الجنة لا ينالها بشيء من عمله » . قال العراقي : رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الإخوان من حديث أنس ما أحدث عبد أخا في الله عز وجل إلا أحدث الله عز وجل له درجة في الجنة وإسناده ضعيف انتهى .

وقال مرتضى : رواه أيضا الديلمي في مسند الفردوس وسيأتي للمصنف قريبا .

(١٧٧٠) حديث : قال أبو إدريس الخولاني لمعاذ : « إني أحبك في الله ، قال : أبشر ثم أبشر فإنني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « تنصب لطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيامة وجوههم كالقمر ليلة البدر يفرح الناس ولا يفرعون ويخاف الناس ولا يخافون أولئك أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فقليل من هؤلاء يا رسول الله ؟ قال : هم المتحابون في الله » . قال العراقي : رواه أحمد والحاكم في حديث طويل أن أبا إدريس قال : قلت : والله إني لأحبك في الله قال فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول إن المتحابين بجلال الله في ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين وهو عند الترمذي من رواية أبي مسلم الخولاني عن معاذ بلفظ المتحابون في جلالي لهم منابر من نور يغطهم النبيون والشهداء قال حديث حسن صحيح ولأحمد من حديث أبي مالك الأشعري إن لله عبادا ليسوا بأنبياء ولا شهداء يغطهم الأنبياء والشهداء على منازلهم وقربهم من الله الحديث وفيه تحابوا في الله وتضافوا به يضع الله لهم يوم القيامة منابر من نور فتجعل وجوههم نورا وثيابهم نورا يفرح الناس يوم القيامة ولا يفرعون وهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وفيه شهر بن حوشب مختلف فيه انتهى .

ورواه أبو هريرة رضي الله عنه وقال فيه : « إن حول العرش منابر من نور عليها قوم لباسهم نور، ووجوههم نور، ليسوا بأنبياء ولا شهداء ، يغبطهم النبيون والشهداء ، فقالوا يا رسول الله : صفهم لنا ، فقال : هم المتحابون في الله والمتجالسون في الله والمتزاورون في الله » (١٧٧١).

وقال عليه السلام : « ما تحاب اثنان في الله ، إلا كان أحبهما إلى الله ، أشدهما حبا لصاحبه » (١٧٧٢).

وقال مرتضى : وروى الطبراني في الكبير من حديث معاذ أن المتحابين في الله في ظل العرش ومن حديث أبي أيوب المتحابون في الله على كراسي من ياقوت حول العرش وأخرج أبو نعيم في الحلية في ترجمة سعيد الجريري عن عبد الله بن بريدة عن أبيه رفعه أن في الجنة غرفا ترى ظواهرها من بواطنها وبواطنها من ظواهرها أعدها الله للمتحابين فيه المتزاورين فيه المتبازلين فيه .

(١٧٧١) حديث : أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال فيه : « إن حول العرش منابر من نور عليها قوم لباسهم نور ووجوههم نور ليسوا بأنبياء ولا شهداء يغبطهم النبيون والشهداء قالوا يا رسول الله صفهم لنا قال هم المتحابون في الله والمتجالسون فيه والمتزاورون في الله » . قال العراقي : رواه النسائي في سننه الكبرى ورجاله ثقات انتهى .

وقال مرتضى : وفي أول الحلية لأبي نعيم قال حدثنا محمد بن جعفر بن إبراهيم حدثنا جعفر بن محمد بن شاكر الصائغ حدثنا مالك بن إسماعيل وعاصم بن علي قالا حدثنا قيس بن الربيع حدثنا عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة بن عمرو بن جرير عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن من عباد الله لأناس ما هم بأنبياء ولا شهداء يغبطهم الأنبياء والشهداء يوم القيامة بمكانهم من الله تعالى ، فقال رجل : من هم وما أعمالهم لعلنا نحبههم ؟ قال : قوم يتحابون بروح الله من غير أرحام بينهم ولا أموال يتعاطونها بينهم والله إن وجوههم لنور وإنهم لعلى منابر من نور لا يخافون إذا خاف الناس ولا يحزنون إذا حزن الناس ثم قرأ : ﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ .

(١٧٧٢) حديث : قال عليه السلام : « ما تحاب اثنان في الله إلا كان أحبهما إلى الله أشدهما حبا لصاحبه » . قال العراقي : رواه ابن حبان والحاكم من حديث أنس وقال صحيح الإسناد انتهى .

وقال مرتضى : لفظ الحاكم في البر والصلة ما تحاب رجلان في الله إلا كان أفضلهما أشدهما حبا لصاحبه وقال صحيح وأقره الذهبي وقد رواه أيضا البخاري في الأدب والبيهقي =

ويقال إن الأخوين في الله إذا كان أحدهما أعلى مقاما من الآخر رفع الآخر معه إلى مقامه وإنه يلتحق به كما تلتحق الذرية بالأبوين والأهل بعضهم ببعض لأن الإخوة إذا اكتسبت في الله لم تكن دون إخوة الولادة قال عز وجل: ﴿أَحْقَابُهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ وَآلَتُهُمْ مِنْهُمْ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ (الطور : ٢١) .

وقال عليه السلام : « إن الله تعالى يقول حقت محبتي للذين يتزاورون من أجلى ، وحقت محبتي للذين يتحابون من أجلى ، وحقت محبتي للذين يتبادلون من أجلى ، وحقت محبتي للذين يتناصرون من أجلى » (١٧٧٣) .

= والطبراني في الأوسط وأبو يعلى والبزار قال الهيثمي كالمنذرى ورجال الأخيرين رجال الصحيح غير مبارك بن فضالة وقد وثقه جماعة على ضعف فيه وأخرجه أيضا في المختارة وفي المعجم الكبير للطبراني من حديث أبى عبيدة ومعاذ رفعاه ما تحاب رجلان في الله تعالى إلا وضع لهما كرسيًا فأجلسا عليه حتى يفرغ الله من الحساب .

(١٧٧٣) حديث : قال عليه السلام : « إن الله يقول حقت محبتي للذين يتزاورون من أجلى وحقت محبتي للذين يتحابون من أجلى وحقت محبتي للذين يتناصرون من أجلى » . قال العراقي : رواه أحمد من حديث عمرو بن عبسة وحديث عبادة بن الصامت ورواه الحاكم وصححه . اهـ .

وقال مرتضى : حديث عبادة بن الصامت أخرجه أيضا الطيالسي وابن منيع وابن حبان والطبراني والضياء بلفظ قال الله تبارك وتعالى حقت محبتي للمتحابين في وحقت محبتي للمتواصلين في وحقت محبتي للمتباذلين في المتحابون في على منابر من نور يغبطهم النبيون والصديقون والشهداء وفي رواية للطبراني قال الله تعالى وجبت محبتي للذين يتجالسون في وجبت محبتي للذين يتبادلون في وجبت محبتي للذين يتلاقون في وفي لفظ له قال الله تعالى حقت محبتي للمتحابين في وحقت محبتي للمتجالسين في وحقت محبتي للمتزاورين في وأخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الإخوان بلفظ قال الله تعالى : حقت محبتي على المتحابين أظلمهم في ظل العرش يوم القيامة يوم لا ظل إلا ظلي وأخرجه البيهقي في الشعب بلفظ حقت محبتي للمتحابين في وحقت محبتي للمتصافين في وحقت محبتي للمتباذلين في وأورده هكذا صاحب العوارف وأما حديث عمرو بن عبسة فقد أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الإخوان والطبراني في الكبير بلفظ يقول الله تعالى قد حقت محبتي للذين يتحابون من أجلى وقد حقت محبتي للذين يتزاورون من أجل وقد حقت محبتي للذين يتبادلون من أجلى وقد حقت محبتي للذين يتصادقون من أجلى وقد حقت محبتي للذين يتناصرون من =



نُورُ الْيَقِينِ فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ إَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ، والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لآرائه بعد كتاب الله ، أتى بها محذوفة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد محمد الزبيدي الشهير بمرتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر المواريث في الدلالة على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى ستوالي دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع ، نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب